

第一品菩薩摩訶薩德行(續)

1 前言—福德資糧概念

2 六地菩薩—現前地

3 於諸佛所植眾德本

4 現前地於十地寄乘中

5 聲聞乘與菩薩乘路徑

5

P.05 好，今天是《妙法蓮華經》淺釋的第八次上課。**第一品菩薩摩訶薩德行(續)1**。那今天第一部分呢，還是繼續講菩薩摩訶薩的德行。因為參與的大眾，有學、無學以外，阿羅漢，再來就是菩薩摩訶薩有八萬人俱，這些祂們是修到什麼境界。所以每一句話都是代表一個菩薩的德行。那這個裡面內容就很多，那我們都要了解它，才能向祂們學習：祂們是怎麼修到幾地菩薩？那上一次已經講到五地菩薩，可以到十方國土，然後去供養一切如來。

那今天主要在講這個六地菩薩，六地菩薩祂是「現前地」。那這從初地歡喜地、二地離垢地，到(三地)發光地，四地焰慧地，五地難勝地，六地現前地。那上一次已經講了，五地菩薩應該修禪定，禪定祂要修到於世間最高的禪定現起，起碼有五神通。六地菩薩那更要進一步，去修這個更大的神通力。那主要呢，就在修這個般若波羅蜜多，這所有的菩薩都以這個為主。那從開悟以後的初地菩薩，祂雖然在修這個布施，但是後面多加一個「波羅蜜」。波羅蜜多就是度到彼岸，度到彼岸的方法，就是要用般若的智慧。般若的智慧就不要執著一切相，你所作所為的都不能執著。所以菩薩道就是這一句話而已。你做該做的事，但你都不能執著；那內心的一切妄想，更不要執著，那個都不真實的。才能夠讓你的自性發光，才能夠有智慧，那才能夠現起神通，十方國土到處去供養諸如來。

那這六地現前地，就大略講兩部份，一部分都是你自己當然能夠現起很多的神通，這個跟阿羅漢，今天有一部分——第五部份，再重新再講一下：「阿羅漢跟菩薩之間，相當的程度是怎麼去認知？」每個人的根基要走哪一條路，不見得，但是你今天誦的，重新再回過來誦《妙法蓮華經》第一卷，都是從頭再開始再體會。那這裡面都提到很多的這些法。所以這裡面呢，我們雖然聲聞乘是要修自己，修好了就要轉入菩薩乘，這是必然的。你現在修菩薩道，那已經修到一二三四五六，六地了，那大概跟聲聞之間的相當程度是怎麼樣？總之呢，這現前地比第五地的菩薩更要高。因為現前，第一個祂用般若波羅蜜多的智慧，然後可以讓一切神通現起，讓十方如來也好、其他的世界也好，都現起來喔；如果你現不起來，就不是六地菩薩。所以我們雖然差太遠了，但你起碼要知道祂們是修到什麼境界。

1 前言—福德資糧概念，好，不管你修什麼，幾地菩薩，或者修阿羅漢，你都要具足兩種資糧。不會平白你認真修就可以成就的，你都要去做很多「福」跟「德」，兩種儲備的資糧。你光說不練不去做，就沒有那種因，沒有因就碰到緣，你也成不了果。所以佛示現，只是講這個因緣果報的道理。你不去積福、積德，那你這些資糧都沒有，你怎麼成就一個道業？聲聞道也好，菩薩道也好，都是要積，儲備糧食啦，沒有糧食你就成不了果位，成不了菩薩道。所以第一部分我們先大略講一下。

剛剛我們在皈依福德兩足尊的如來，祂還是在積福、積德，因為祂是做得太完美了，所以是最滿足的。沒有一個菩薩沒有具足福德，具足以後(才)成如來的；所以要成如來，就一定福跟德都要做。那到底修什麼？到底要做什麼？你要稍微了解一下。當然這個不是最主要部分，但是總是要知道，我才能夠盡有生之年多少做一點喔。

2 六地菩薩—現前地，好，那第二部份是今天的主題，講六地菩薩——現前地。剛剛我已經稍微講了：現前，一個是你般若的智慧現出來了；第二個是你要有能力讓你所要看的，諸如來、或者諸天神、諸什麼，都要現起來。你現不起來，你就六地菩薩沒有神通，那怎麼叫六地菩薩呢？稍微講一下，因為我們現在是講概念，不是專門在講這個：「哪一地的菩薩怎麼修？」這個範圍太大。

3 於諸佛所植眾德本，第三部份呢，就講六地菩薩祂的本行，該做的事情，都是要於諸佛所植眾德本。每一個佛所在的地方呢，去種你各個德本。剛剛講福跟德，你要到每個佛清淨的國土，去種的是德。當然福已經上面講了，因為你去供養十方一切如來，就積了最大的福德的「福」。那這個有因為善因，所以你才有機會成為被授記的，這個果位的，不管聲聞還是這個菩薩。

五地菩薩是在修福，六地菩薩要修德，所以殖眾德本。那如果你修的德不錯，德就跟戒律有關係，戒律就是修法身佛。每一個如來都是法身清淨無相，盡虛空、遍法界，所以你在諸佛所，去學習各個法身成就的這些佛法。那你說持戒，今天講義也稍微提了，你所熟悉的幾個戒，這個還不夠。你到最後總是要修這個般若波羅蜜多，要以般若的智慧，來積很多的福跟德，又不能夠執著，這是你成為六地菩薩的根本。這第三部分跟各位介紹。

4 現前地於十地寄乘中，再過來因為我們佛法—末法時期，不得不講三乘。佛示現在這個的時候，因為眾生根基不好，所以要修三個階段。不是說你修菩薩就是菩薩，你的聲聞根本做得不好，那你不是真的菩薩，你就(是)不入流的菩薩！入流就要十地菩薩才是入流，不然就是地前菩薩。這一部分我們再仔細、再提出來說明一下。因為現前地相當於聲聞的什麼境界。那聲聞是實修的啦，那菩薩是積福跟德，德也是要修。如果你沒有認真打坐修，你光持一些戒，都使不上力的，成效有限。而且末法時期，那個正法滅了，懂得戒律的太少了，所以你不知道依戒怎麼去修，成阿羅漢的這種機會太少了！

阿羅漢要證到五個法身清淨，那這個戒、定、慧、解脫、解脫知見，這五個法身呢，都要成就。那如果你不成就，你後面要轉入菩薩道，轉不過去了，因為你聲聞基礎都沒打好嘛！所以三乘，不要看到佛說，菩薩乘或者佛乘，你就很高興喔！這個還是要一乘、一乘的來，這是對一般阿羅漢在開示的。所以你修到了阿羅漢，你要轉成菩薩。那菩薩要放開心胸，不要怕去度眾生，不要怕法起、法滅，好像搞得不安定。什麼叫安定、不安定？你用般若的智慧離相就安定了；就是你不離相，所想的、所看到的就很執著，當然就會搞得亂七八糟。那菩薩就在修這功夫，所以從六地菩薩以後，都是在修般若波羅蜜多。

雖然七地、八地、九地、十地菩薩，好像名稱不一樣，其實基礎上還是從「般若波羅蜜多」出來的！因為你修般若波羅蜜多，所以你才有「方便」的智慧——因為我做不到，所以我方便，我離相，離相方便，做不到，做不到方便，階段的去做到。能夠做到方便波羅蜜，你就能夠產生「願力」，那時候你就有一點功夫了，有一點功夫你才願意去度眾生，才認真的去度眾生、去講經說法。如果你再願發下去，為眾生離苦得樂，不惜辛苦，達不退轉，就是非常艱難、病苦也不退轉，那這樣你才有辦法產生這個「力量」。力量不是你練功夫，在那裡打坐什麼練出來的，不是啊，都在順境、逆境中學習般若波羅蜜多的功夫。身體不舒服，不被它抓住；心不安，不被它抓住。這麼練，你當然就有力，

來度到彼岸！那這個得到了，還是從般若波羅蜜多的智慧，得到了智慧，第十個波羅蜜就是「智慧」來了，這個智慧十足可以離相的。所以十地菩薩這麼依般若波羅蜜多，第六地為基礎喔，修後面的「方便、願、力、智」波羅蜜，這是後面四個，都是第六般若波羅蜜多的延伸。你要搞懂，名稱不一樣，在講祂的那種功夫力道，就是般若波羅蜜多的力道。

好，那第四部分講這個現前地是菩薩地，那跟一般的在講「十地寄乘」，就是不管你是聲聞道，還是菩薩道，就跟你依修行的境界，把它一條鞭排在一起來說，這叫十地寄乘。這裡面就跨兩邊了，你可以稍微了解——「聲聞乘的境界，到底是菩薩乘的幾地菩薩」？這一部分，如果你沒有概念，會常常在腦筋裡面懷疑、打架：「到底要修什麼」？看你走哪一條路上來！你如果走聲聞、辟支佛、菩薩上來，那當然目標是一樣，走的路、過的路徑多少會不一樣。那如果你走菩薩道上來，你這個地前，十信、十住、十行、十回向，到四加行，才跟聲聞乘的四善根一樣喔。已經走了四十位階了，為什麼要走那麼久？因為沒有碰到佛，沒有佛示現，所以每一世都碰不到佛，你就一大阿僧祇劫耗在浮浮沉沉，天上人間六道中，來來去去、沒完沒了，耗掉一大阿僧祇劫。從四善根開始，才有一點樣子在修——煖、頂、忍、世第一法，才認真在修佛法。

修得有幸可以進到初地歡喜地菩薩，如果再碰不到佛法，又要花一大阿僧祇劫，修到七地菩薩。所以為什麼佛難遇？為什麼我們經典常常看的，他哪一個時候就碰到佛、碰到佛，這是他積的福跟德無量，所以積福跟德無量，這個資糧夠，所以他每一世有佛示現，他就出生。跟祂同一時間、同一地點，那才能受教，當然進步就很快了！現在末法時期，二千五百多年，我們還看到文字相，雖然不大懂，但多少總是還有看到影像嘛，所以盡量要修！再幾千年以後，佛法連這文字也看不到了，滅了！所以你才知道說，為什麼有佛法的時候，要認真修行；沒有佛法是無奈的，知道要修善行、要打坐，都是土法煉鋼。所以最近為什麼內觀智慧禪？佛說的法，你如果搞懂了，怎麼坐也會坐了，你為什麼要花一大阿僧祇劫？你花十一、二年就夠了啊，所以為什麼說要認真！好，這第四部分就是講「現前地」祂在十地寄居裡面，相當於哪一個境界。

5 聲聞乘與菩薩乘路徑，那第五部分再複習一下。那我走聲聞乘有什麼好處？我走菩薩乘有什麼好處？如果你不是登地菩薩，那你走菩薩乘，都是地前菩薩，很遙遠。這些經典裡面的阿羅漢，祂們為什麼可以證阿羅漢？因為是佛直接示現在教的，所以祂沒有這個什麼十信、十住、十行、十回向，祂直接就從「煖、頂、忍、世第一法」四善根開始修了。因為佛示現，就告訴你這個方法，每一個方法是一個名相，每一個名相就是你要做的事情。那做到是什麼境界？什麼果位？都跟你講清楚了，那你有根據可以去修行。所以這一部分，雖然是複習呀，我要讓大家能夠理解，不要再——講聲聞乘的，就是抓住聲聞就不放；講菩薩乘的，就不去修聲聞乘的基本的五分法身，都不去做。這都沒有用，都浪費時間。好，今天我們講這五部分。

一、前言—福德資糧概念

- ①資糧sambhāra：
- ②sam—完整性completeness(大量積蓄)
- ③bhara—產生bringing，裝載load，量積a large quantity，mass.
- ④即準備、積集必需品之意。

6

P.06 我們看第六頁。**前言—福德資糧概念**。第一部分前言，還是對於福跟德，稍微建立一些概念。常常講福德、福德兩足尊是如來，那這資糧要怎麼儲備？

①**資糧 sambhāra**：我們先看資糧。你修過心中心法，你知道心中心咒：「bhara bhara sambhāra sambhāra」，sambhāra 就是這個字，你要執持一切的福跟德，你要當作資糧。所以你光會唸心中心咒，你都不去做福跟德的資糧位，修一千座，三年，你這身體氣通一點而已啊，你到底有沒有福跟德？這一部分，稍微了解一下，它是在講什麼？好了，梵文每一個字都要去理解它。資糧是表面的世間話，我們把它細部分解，能分解的就分解。

②**sam—完整性 (大量積蓄)**：sam，就是完整的。你要執持福、執持德，你要完整的執持。就是你要福跟德都要完美，如果半吊子，那就一半。那你做一半，當然因果也一半。所以要完整，大量的聚集，這 sam。

③**bhara—產生，裝載，量積**：bhara bhara，就讓它產生出來；或者裝載，裝載在你這個車上啦、在你德行上，讓它的量聚集多一點。這些呢，聚集你的福跟德，這資糧講這個意思。

④**即準備、積集必需品之意**：那如果用世間話來講，最後一行，就是你要準備啊，準備什麼？準備成佛的這個本錢。準備成佛的本錢，你要一世、一世，或者一邊學、一邊做，來積集你所需要成如來佛的這個資糧，這福跟德都要做！所以這個第一部分。

一、福德資糧概念(1)

◎資為資助，糧為糧食；如人遠行，必假糧食以資助其身，故欲證三乘(聲聞、緣覺、菩薩)得如來果者，宜以善根功德之糧以資助己身心成就。

■ 五地菩薩難勝地**修福**—
供養無量百千諸佛；主修禪定波羅蜜多。

■ 六地菩薩遠行地**修德**—
於諸佛所植眾德本；主修般若波羅蜜多。

7

一、福德資糧概念(2)

◎福德是成道業資糧，智德是成如來佛資糧。

(1)福德資糧者，謂布施、持戒、忍辱、精進、禪定等之善根功德，即六度中之前五度。

(2)智德資糧者，謂修習正觀(八正道)而勤求妙智(離相)之第六度般若波羅蜜多即是。方便願力智波羅蜜**成即圓滿**。

8

P.07 看第七頁，**福德資糧概念(1)**，

◎資為資助，糧為糧食；如人遠行，必假糧食以資助其身，故欲證三乘(聲聞、緣覺、菩薩)得如來果者，宜以善根功德之糧以資助己身心成就。

再來這個，分開來講。資，就是資助；糧，就是糧食。資助你成佛，這是一個動作。那光你心有好嗎？不行，你要儲存很多的道糧——做善、或者布施、或者修己，這些都是你要做的對象，這就是糧食。就像我們人一樣，你要到一個目的地，很遠的地方去，他說你要有糧食，才能資助你的身體，才能夠證到三乘——聲聞、緣覺、菩薩乘。最後紅字告訴你，要得的就是如來果，不是成佛。佛只是一個覺者，如來有十個名稱，「覺」只是一個，第十個。所以我們如果把它寫成如來佛、如來果，就比較清楚，tathāgata。不能講說 buddha，buddha 就是法界裡面你有力量解脫煩惱而已，沒有什麼如來的神通變化。

今天你又誦了第一卷，又開始再複習，從東方裡面，佛就發光了，照幾千個世界、宇宙，幾萬個。那為什麼祂有那麼大的能力？這如來的心量啊！你要學《妙法蓮華經》就學這個心量啊，不是學一學、唸一唸就完了，最後一定要成就！那成就你知道，今天也講了，《妙法蓮華經》的全部名稱，跟《無量義經》的全部名稱，只有第一句不一樣。「無量義，教菩薩法，佛所護念」，這是今天你誦了，佛還沒有講《妙法蓮華經》以前，就先講《無量義經》。《無量義經》講完了，就開始入定，入定以後才向東方發光，八萬多的世界。東方我上一次講了，就是一切法開始，都從太陽出來的東方，那表示你修《妙法蓮華經》，不管是初學或老參，還是都是從東方學起喔。

那第二個它是「教菩薩法」，你要得到無量的智慧，你就不能抓一個觀念、一個法，就是這一句話，就是這麼解釋，沒有做別的解釋，不能這樣講。你要一個法，對一般人，這邊講，他程度聽得懂；你到別的地方，就講另一種方式，中等程度他聽得懂，講來講去都在講這件事情而已啊！你說般若波羅蜜多，是菩薩在修的，阿羅漢沒修嗎？阿羅漢修八正道，八正道不是離相嗎？祂在覺了以後再離相，七覺支，先有能力覺，我身受心法內外境，我先覺才來離相。如果你不知不覺，要離什麼相？你都迷迷糊糊，抓住身體是我、病痛是我、不如意是我，起心動念都是我，那你怎麼去正念、正見？八正道就使不上力了，聲聞乘還是在修。

那佛為什麼對祂們不講般若波羅蜜多？講一半，祂只是告訴「眼、智、明、覺」。智，智慧是 *jñāna*，*jñāna* 是對我當下的身、心二法那個名相，我能夠用智慧觀它離相。你菩薩要修，要修就把這個 *jñā*，前面加 *pra*。*pra* 是什麼？所有的一切法塵，不是修你自己而已，修宇宙空間一切法。所以不是對名相，是對宇宙世間，你所能看到的外太空、內太空，自己的身心，都能夠離相，這叫般若(*prajñā*)，那這個更廣。所以對小學生，聲聞乘，就講八正道；對你地上菩薩，地上菩薩就講般若波羅蜜多。有沒有兩樣？一樣的。

所以你要當菩薩，你要為佛宣說佛法，也要有全部搞懂，你不搞懂，你怎麼去講這些呢？光看這文字相，它這樣就照這樣講。所有的境界、所有的法門、所有什麼，你都要搞懂。《妙法蓮華經》就是你差不多搞懂了，才有辦法講。不然佛為什麼最後才講《妙法蓮華經》？前面該講都講完了，已經快入滅了，《無量義經》講完就講《妙法蓮華經》。這不是讓你修行，你要修行就修聲聞乘就好了。你要積福德資糧，所以告訴你盡量去做，但是就是不要執著，讓你的般若波羅蜜多的能力越來越高。經典叫作「甚深」，加兩個甚深，般若波羅蜜多，更深、更廣，都能夠離相，這就是大菩薩在做的。

好了，再接下去得如來果以後，宜以善根功德之糧以資助自己的身心成就。你身體還沒入滅以前，都還有這個身。你心入滅以後，(還)有心；沒有入滅，還是有心。所以你在有生之年，都在身心二法去做，身心二法在三十七道品，就身、受、心、法。這些呢，修行的最基本的。你這個四善根，或者四加行，菩薩也是一樣，都在身、受、心、法用功。只是佛，你沒有碰到祂說的法，你搞不清楚，怎麼分成身、受、心、法？一般講身、心二法，那不夠細。那你要認真聽佛法，就分得很細。好，你這「資」就知道什麼意思，「糧」就知道什麼意思啦。

五地菩薩難勝地修福—供養無量百千諸佛；主修禪定波羅蜜多。看下面，回過來，上一次我們講五地菩薩，是「難勝地」，祂修福嘛，還記得吧？祂是供養無量百千諸佛，那這個是以神通力到各個佛所，佛的世界去供養的。那五地菩薩剛好是要修禪定，修禪定才能夠有現神通，我要到哪裡就去了。你修行不打坐、不練禪，你不會有成就的，進步有限。所以為什麼五地菩薩的時候，就一定要修禪定？修禪定有那麼多的體驗，四禪八定，你都要波羅蜜多，不能執著它！我有這個能力，但我不被

它抓住。雖然般若波羅蜜多還沒出現，五地菩薩已經有能力，祂告訴你波羅蜜多就是度到彼岸，不要被它抓住。

最近在內觀，我常常在講，為什麼修世間禪定的人不去學佛法，他就沒有脫離三界輪迴？那是法的問題，他們就缺少這種般若波羅蜜多的智慧。你說我有能力，初、二、三、四禪、四空處定都做到了，然後認為它是真的，他沒有把它看成是——看看就好，不要執著、不要執著，知道就好，不能說、不能說。愛談、愛說的人，《解深密經》裡面就講這一段：「外道為什麼他會再輪迴？」他雖然有那麼高的禪定，懂得很多，也有五神通，卻沒有解脫，照樣輪迴，他就做了三種雜染：

第一個「煩惱雜染」沒有斷，因為他把禪定中所現的現象，都當作他的能力，就很高興就執著它，我有這個能力，我有那個能力，甚至於五神通現起，很執著它，有那個境。好了，死就死在這裡，煩惱沒有斷。所以你修善行，第二個雜染，這個複雜的雜，染就染淨的，這雜染，第一個「煩惱雜染」。

第二個就是「業雜染」。你造福業、造德業、造善業，都有果報。你說我現在在學福德資糧，你要用 pāramitā 波羅蜜多的觀念度過去。不要做福就被福抓住，做德修行就被德抓住。那這個跟外道沒有兩樣，一樣啊，沒有兩樣。所以不管大、小乘，八正道也好、六波羅蜜也好，都是在講離相！有那個境當然很好，但你要放下，不要執著。好了，你做善業，四禪八定做到以後，你卻很執著，天天講：「某甲我昨天打坐現什麼現象，唉呀，多好多好！我看到了幾千個世界，幾萬個世界。」每講一次薰一次，佛法在講薰習。你那 pāramitā 就是不要執著、不要薰習。

這些外道他就很執著，愛講話，講一次薰一次，講一萬次薰一萬次，他當然就沒有斷啊！煩惱沒有斷以外，這個「業雜染」也沒有斷。那因為你打坐禪修就有善報，善報果報去色界天、無色界天。果報完了，不管五百大劫多久，照樣再輪迴。因為你根本的法，那個功夫沒有學到，搞不懂啊！佛告訴你說：「八正道不能執一個法。」告訴你說：「哦！你這個要用六波羅蜜，度到彼岸。」結果你得一法執著一法，你怎麼會解脫？沒辦法！所以就變成「業雜染」沒有斷，所以煩惱還在，業已經造了。

好了，最後去受生了，所以(第三)「生雜染」就這麼來了。這是《解深密經》佛示現，除了講「三無自性性」不實在的法以外，告訴你這外道就是犯了這三種雜染，所以他還是要再受輪迴。如果你修佛法，號稱「我是三寶弟子」，你還是幹了這些事情，你跟外道有什麼兩樣？這不能講、不能說，除了你要度化眾生，有機會再講一講；不然修行過程之間的，什麼好的、壞的種種現象，你要波羅蜜多—要度到彼岸，不要去罣礙、不要去講。

六地菩薩遠行地修德—於諸佛所植眾德本；主修般若波羅蜜多。好，五地菩薩修禪定，當然很重要。今天的主角，講六地菩薩。六地菩薩現前地，於諸佛所植眾德本，那主修般若波羅蜜多。好了，六地菩薩，所以相對應的幾個波羅蜜多，你應該背得很熟了？《大般若經》裡面告訴你，六波羅蜜：「布施、持戒、忍辱、精進、禪定、般若」，這個六波羅蜜。所以六波羅蜜，到六地現前地的時候，你開始就要對一切法塵要度到彼岸。什麼法塵？我剛剛已經講了，經典講的——「現前就是你的般若波羅蜜多離相的智慧現出來了；第二個就是宇宙虛空一切因緣都會現」。如果你看不到，那還沒有現前啦。五地菩薩祂就(能)禪定，禪定就會現諸佛、現天神、現地獄，現什麼，一些有的、沒有的境界出來，這些你都要離相，可以看，不可以接受它。

P.08 我們看第八頁，**◎福德是成道業資糧，智德是成如來佛資糧。**這一句講，福德大概有概念了，那「德」怎麼還沒有出現？在後面。還沒有個別解釋福跟德的意思。「福德」是成道業的資糧；「智德」是成如來佛的資糧，這個觀念要記起來！你積福、積德，卻沒有變成智慧，那是成不了如來

佛的，頂多是菩薩。千萬世，一世、一世都在當菩薩，因為你所做的福跟德，都沒有產生智慧。所以為什麼你要修三大阿僧祇劫？沒有佛示現跟你講，你都是修福、修德我做了，卻沒有養成智慧。所以為什麼要「智德」？清淨的法身變成你離相的智慧，這種一定要得到，變成「智德」。

「智」就是像太陽之下，我對什麼事情都知道，知道我又可以離相，這才是智慧。「慧」，你看兩個非非心嘛，不能用空有的心，空的心也不對、有的心也不對，反正我就是平常心面對一切法。這兩個智慧合在一起講也好、單獨講也好，你要懂它，漢字有它漢字的表示方法，也要搞懂。所以福德兩足尊，你如果究竟，當然會產生智德、產生智慧；如果不究竟呢，那產生不了智慧，你才要修幾大阿僧祇劫——我在做啊、有在做啊，卻產生不了離相的智慧。所以沒有離相的智慧，你就產生不了如來那種大神通、大變化！你在看《妙法蓮華經》，太稀奇了，對不對？那佛隨便示現，都是那個神通發光，我們是只有讚嘆。你不要光讚嘆，你要知道祂是怎麼修的——祂就修般若波羅蜜多，而且要做到甚深般若波羅蜜多。要讓你所做的福跟德，轉成智慧，智慧就是離相嘛。我一直離相、離相，所以就成如來佛的資糧。這觀念要記起來。

(1)福德資糧者，謂布施、持戒、忍辱、精進、禪定等之善根功德，即六度中之前五度。再來講，福德資糧者，就是布施、持戒、忍辱、精進、禪定，這五地菩薩，從初地到五地都在修這個。你不做就成不了，你做就會成就，但是也是圓滿福德而已。你要看智德，要修後面這個。

(2)智德資糧者，謂修習正觀(八正道)而勤求妙智(離相)之第六度般若波羅蜜多即是。方便願力智波羅蜜成即圓滿。第二個，智德資糧，修習正觀，這對阿羅漢講的。**samyak**，就是你所禪定中也好，一般生活起居之間也好，所現依你自己的法出來，都要平等觀它，這就(是)正觀。不是擺正看，是我不偏有、不偏空、不執著一切法就是正 **samyak**。

我所造的業都是這樣離相，我雖然造了福、造了德很多，我還是離相，你有這種離相的功夫，就是要成就如來佛基本的功夫。不要學那麼多，就學這一句話，你就知道——做要做，但是要離相。所以能夠勤求妙智，**praṇīṭā**，你修過這個十六行觀，**praṇīṭā** 你已經知道，哦它是「妙」。如果翻成中文「妙」，你不懂它在講什麼？那 **praṇīṭā**，你就知道：「哦，對真如所現的一切法，你導入這個平等觀，第一義諦觀，不去執著它，那就是妙。」你只要執著，不能離相，那就不妙。這個梵文要懂，所以我用紅的字，你特別要注意。「妙智」，妙不出什麼道理；你講離相，你就很清楚了。我眼睛看了、耳朵聽了、什麼接觸了一切法塵，我都能離相。就是我身體已經很不舒服了，我還是要離相那個不舒服，不要被它抓住，這才是「妙智」。能產生妙智的，就只有第六個波羅蜜多，就是般若波羅蜜多。

「般若」你都會拼嗎？**pra, pra** 是法塵一切相都住在第一義諦之中，它讀梵文悉曇，就要唸 **pan**。就是我做到第一義諦，我也要把它菩提智慧觀它離相，就法塵不見了。我反而對我自己第一義諦的功夫，我也要離相。這 **pan** 已經兩種意思了嘛。**para** 你就知道，對一切法塵，我住在第一義諦之中不動，這 **para, para**。那不行，你菩薩不能修這個法，那世間相不動，你要唸 **pan** 的話，你就是我連做到第一義諦的法，也要把它用「妙」，剛剛說離相的方法，產生妙智。我可以懂，但我不去執著它，這樣不是講空有不二嗎？是不是空有不二？好了，**jñā, j** 普通都不唸的，但是你知道它意思就在講「產生」，產生什麼？**ñ** 就是智慧，**ñā** 要讀作 **nya**。

我現在不唸中文，中文表示不出它的道理。中文是古代的唐朝在發音的，叫作 **prajñā**。你唸什麼音，如果違背這個發音就不對。不管你是哪一省，你要唸 **pan-nya**，就不會有差別相。你唸 **pan-nya**，你不懂它意思嗎？當然懂啊。**prajñā** 我產生的這種離相的智慧，面對的一切法塵，我都住在第一義諦之中，連第一義諦我也用波羅蜜多的智慧把它空掉了，我心中沒有法。空有沒有法，對吧？你

做到了，這個一直修，都是這個方法！我剛剛講了，七地、八地、九地、十地的菩薩，都是以這個為基本，才產生方便，因為你一下做不到嘛，那方便做。

那產生願：「唉唷，我有一點苗頭了！」你的願力就越來越大，你不會天天想都是你的身、你的心，有吃、有喝都想你自己，你都沒有想別人。到「願」波羅蜜就，我得到的好處，我要讓大家都分享，你這菩薩的精神就出來了！「如果我有繼續走下去，可以成佛的話，我未來的國土要怎麼樣？」你這「願」就慢慢就出現了，有這些願，就已經有一點樣子，所以你就產生「力量」。一切成佛都從度眾生來的，你度眾生之間，你用般若波羅蜜多的方法一直做，你這個福跟德越積越多，你的智慧、智德就越來越大。越來越大你剛剛看經典裡面的，如來的神通大變化，你就說：「哦，祂原來是這麼修到的！」你也知道祂怎麼修了，對吧？所以第六離相的智慧，般若波羅蜜多，是要修的。

好了，那後面講的，這個「方便、願、力、智」波羅蜜——「方便」是第七波羅蜜，那「願」是這個第八，「力」是第九，「智」是第十。十地菩薩已經有具足智德了，祂就差一分無明(破)就會成如來佛，所以祂們是補處佛，下一世。下一世就很長久的時間，那個補處佛的菩薩都要很久，繼續再度眾生，這才能夠這個真的十個波羅蜜多，都成就圓滿。概念有了，你知道《妙法蓮華經》教菩薩法，這也是在教你菩薩法。

剛剛忘記講，《妙法蓮華經》名稱，三段十二個字。（妙法蓮華·教菩薩法·佛所護念）。第一段「妙法蓮華」，在這裡再說明一下。「妙」就是正，正就是不偏左、不偏右般若的智慧，叫作妙。「法」就是你對一切相，有為法、無為法都好，都不執著它，這才是妙法。這個「蓮花」不是一般的蓮花，它是白蓮花，分陀利花(*puṇḍarīka*)，白色蓮花。佛的法身是無相，無相就等虛空，等虛空就沒有一個顏色；所以蓮花，潔白的蓮花，才是如來的法身。你要把你的垃圾全部倒掉，全部倒掉你就要做很多的福跟德不執著，你的業才能夠完全去除掉，那就無量阿僧祇劫在修的。好了，「妙法蓮華」懂了。

「教菩薩法」裡面很多，每一段都是在教你菩薩法。提出來的名字，它怎麼修，也是在教你菩薩法；現在在講資糧，你怎麼修，也是教你菩薩法；六波羅蜜，喔，它是用第六個般若波羅蜜多，也在教你菩薩法。後面還很多，大菩薩祂們過去怎麼做的，都是在教你菩薩法。這譬喻。到最後你誦《妙法蓮華經》佛所護念，《無量義經》也是一樣，佛所護念。所以你這兩部經，一直在誦、一直在做的時候，佛隨時都在護念你，你安了！你不管目前的身心多障礙，沒關係，認真做下去，佛都一直在護念你！你會覺得這個不管是一年半載，或者幾年以後，你身、心二法都一直在改變：「你過去看不開的，慢慢看得開；過去老是病懨懨不舒服，慢慢身體就會健康。」就看你有沒有認真用功？佛護念你，你都不認真做，祂護念你你也不知道。好了，這題外話。因為這一部經全名有十二個字，代表是它前面四個字「妙法蓮華」。

一、福德資糧概念(3)

- ①福punya—世俗義為順利、幸運，指能夠獲得世間、出世間幸福之行為。
- ②福punya—吉祥auspicious、吉利propitious、愉悅pleasant。
- ③福由善行而得，將善行分為世間有漏福報與出世間無漏梵行（清淨行）二種。
- ④福業不積聚，怎說修習成菩提？
- ⑤福行—所謂布施福行、持戒福行、修觀福行。

9

一、福德資糧概念(4)

- ①德guṇa—世稱美德virtue，優點merit，純潔purity。
- ②guṇa prabha—有德始能發光。
- ③guṇa—亦稱德行，德行是指功德與行法。德乃所成之善；行，乃能成之道。
- ④戒行復修德業，名婆羅門；乃至首陀羅(sūdra)修於德行，成婆羅門。

10

P.09 福德資糧概念(3) 我們看第九頁，來個別了解福跟德是在講什麼。

①福 punya—世俗義為順利、幸運，指能夠獲得世間、出世間幸福之行為。福 punya，世間意思就是順利、幸運，指能夠獲得世間、出世間幸福的行為。你做布施、五戒、十善，這些都是欲界天的福；如果你修這個三十七道品、四聖諦，你所得是出世間的心，非常幸福安樂。福，它是注重在行為上，能夠布施、能夠守五戒，基本的戒律。

②福 punya—吉祥 auspicious、吉利 propitious、愉悅 pleasant。那第二段，它有時候翻做吉祥。不注重世間的幸福，功利的講法，他就求心裡的吉祥、吉利、愉悅。那這就包括後面出世間在講的，你積福很多，也可以得到心靈的安樂。如果你注重世間，那就是福報有了，做國王了、婆羅門了，然後衣食住藥都很豐富，這些都是你的福報。

③福由善行而得，將善行分為世間有漏福報與出世間無漏梵行（清淨行）二種。看第三段，福由善行而得，將善行分為世間有漏福報，跟出世間無漏梵行。「漏」就是你還有煩惱，就剛剛我在修打坐禪修，為什麼我還有煩惱雜染？因為你用的是外道法，沒有用佛說的這種八正道，或者六波羅蜜的方法在離一切相。有的還跟神教一樣，求拜拜、求保佑；修解脫道的不能這樣，自己修，才能夠真正得到無漏。不是每個人都可以修無漏？好嘛，那你就修前面的有漏世間的福報：「我沒有斷煩惱，求一些福祿壽俱全」，那就前面的了。所以你要修世間福呢？還是出世間的福？當然有的開頭，他還要修有漏福報；有的過去世修過了，今生對於你世間的榮華富貴並不稀罕——我要的是心的安寧，那他直接就修無漏梵行！這看你來出生了以後，你心態怎麼樣？你自己可以感覺：「過去有沒有修？」有修你就了解一點。

④福業不積聚，怎說修習成菩提？好，第四講福業。福也是一種業，善業、惡業都是業，無記也是業。那這裡福業不積聚，如果你的福業不積聚很多、很多，怎麼能夠修習成菩提呢？你說：「我直接修菩提！」你修菩提，你福跟德都沒有資糧，怎麼去成就呢？這一句話是經典講的。所以什麼法都有因果的，你要先從福業修到德業，德業成就你才能成菩提。這樣因果就很順，你不能偏廢啊！

⑤福行—所謂布施福行、持戒福行、修觀福行。第五個福行，所謂的布施福行、持戒福行、修觀福行。如果你光做，那就是布施、持戒。你不去修打坐禪修，那更深更微細的，深就是你潛意識裡面的這些煩惱，你斷不了它、你碰不到它，所以要修禪定。修禪定我們一般在修三界——「欲界定、色界定、無色界定」，四禪八定，為什麼要這麼分？越高的禪定，越斷的習性越微細。那不管有斷、沒斷，你總是要斷到根本無明盡！那你不進入無色界，怎麼修得好？你說我光要無漏智慧清淨，你不修禪定，你怎麼做得到？

我常常鼓勵各位就是說，不要在佛法上光看、光誦，或者你持戒就認為很高興。你要禪修啊！那現在搞不懂，內觀怎麼修？內觀才是真正佛說的解脫道！你要一步一步去做，不管是從三賢位、七賢位、五停心觀，然後別相念住、總相念住，這三賢位做到了，這不修禪可以嗎？修禪才可以做到。這裡外凡位，還沒進入。外凡位就剛剛我講的，就是他修得有模有樣，卻還是有煩惱雜染、還有業雜染、還有生雜染，就沒有斷根本的那種業力的牽扯，那就外道法。外道法你這五停心觀，還是修外道法；那你繼續修了，就修苦集滅道，苦集滅道十六行觀要觀啊，有法了。

不要用漢文去打坐禪修，漢文講不出它的味道！我們在跟你上課，都一定要講梵文。梵文不是它的世間意思，都講它的每個字，它怎麼組合起來？內容在講什麼？不要光看苦集滅道，你要去看它的梵文。duḥkha，duḥkha 它在講什麼？把一切苦把它空掉就是苦諦。你說滅，怎麼滅？它說你接受法界一切的這些法塵，法塵太多了，你能夠接受，那就是盡了、滅了。不是把你內心的業力、把你的念頭都幹掉，叫作滅，不是啊！不能用梵文去解釋的話，你不能理解它在講什麼。漢文只是讓你去找梵字比較方便，找出來以後，你要理解梵文在講什麼。

梵文也不能用它的世間意思，你不要看它翻 duḥkha，你要一個字 d-u-r-k-h-a，這有三個字，如果仔細講，連 u 算一個字，有四個字母，你要個別去解釋。你就懂：「喔，原來我對一切的不管身體的痛，或者是身體的愉悅，我都要把它空掉空掉，帶入虛空一樣。」這樣你不是清楚嗎？你修行就很快了，對不對？內觀是佛示現講的，所以才有那麼多的名相。每一個名相，要讓你懂、要讓你去做，這是內觀智慧禪。你真的是釋迦牟尼佛的弟子，就是要這麼去做！好了，要修禪觀，才能得到心吉祥、愉悅。

P.10 我們看第十頁，福德資糧概念(4)。

①德 guṇa 一世稱美德 virtue，優點 merit，純潔 purity。剛剛「福」講過了，現在「德」guṇa，捲舌頭的 ṇa。guṇa 就是「德」。這個 ṇa 有兩種解釋。一般的密教，ṇa 是諍論，你懂一點就愛喜歡辯論，愛跟人家抬槓：「我這樣講才對，你這樣講不對。」「諍」，一個言字旁再一個競爭的爭，諍論。另一個就是智慧，另一種解釋就是智慧，你要走入有智慧的那一邊去！g 就是 go，跟英文差不多，ga 就是走。走哪一條成佛的道路？走入智慧這一條道路！那智慧還不具足，那就像有智慧。如果你沒有一點點，像有智慧來修，你怎麼可以修到智慧？你拿那個方法都不對！所以你起碼也要拿一個對的方法，雖然我不能全部理解，但我知道大概就是這樣：「喔，原來離相是怎麼做！」你懂它，就知道：「喔，我只要修一切法，身、心二法我都能夠離相，這樣我就可以走到究竟的果位！」這道理太簡單。那做這個工作，就是在做德行。

你唸的中文字，唸那麼多，你懂得德在講什麼？「德」，德是跟心有關的嘛，為什麼福沒有用「心」出來呢？因為「德」是管住你的心不要亂動。管我的心不亂動，你先管你的身不要亂動！身不亂動，你就守五戒啊、守十善啊。後面越修越細，你當然才可以管你的心，到最後都能夠不動。所以德就一定跟心清淨、不清淨有關，煩惱多少也有關。所以世稱美德，世間法，或者優點、純潔，這個跟解脫道，都搭不上調。解脫道告訴你不偏左、不偏右就離相。這三句話，有那些嗎？所以為什麼要修梵文？為什麼要修悉曇？你才懂得，修行的正確的道路是什麼！世間法語言，不能夠說佛法的，哪怕你優點、純潔、美德，到底在講什麼？你說這個人個性很好，沒有脾氣什麼，這跟解脫道一點關係都沒有。好了，題外話太多。

② guṇa prabha—有德始能發光。我們看第二個，guṇa prabha。prabha 就是產生光明。你有德行、有智慧，走到有德行、清淨的心，你就會產生光明！有的人說：「我修行障礙很多，這個鬼神

動不動就卡上來！」為什麼？因為你不發光嘛！你的心、你的自性不清淨，所以不清淨就發不了光。如果你打坐禪修，它自己會發光以外，你德行很好、意念也很好，心光也好、意光也好，這些都要修的！都跟你的行為、跟你守戒的精神、跟你什麼都有關係，這些做好了，它自然就會發光。會發光，外來的這些眾生，它就不容易干擾到你。

絕對不干擾，只有佛菩薩；我們都會受干擾，是大小而已。我受干擾，我還可以工作、吃飯、睡覺；你受干擾就不行，東倒西歪。要修禪定，要走對方法——把你的習性、把你的恐怖心、貪愛心、什麼心，都一直拿掉、一直拿掉。你起碼，障礙來，你照樣還可以生活、還可以做事。好了，這你知道，沒有說你修福會發光的，都修德才會發光。「德」就是跟你的自性清淨有關係，跟你福報沒有關係。當然要成就一切智德，都福報跟德行二個都要修。

③ **guṇa** —亦稱德行，德行是指功德與行法。德乃所成之善；行，乃能成之道。guṇa 它說德行，德行(尸ㄣˊ)也好，德行(ㄊㄨㄣˊ)也好，都指功德跟行法。「德」乃是所成的善，「行」乃是你成的道。走了，要走到果位的道路去的，這是行。德行、道行。

④**戒行復修德業，名婆羅門；乃至首陀羅(sūdra)修於德行，成婆羅門。**看第四個，戒行復修德業。德是有心，持戒是要規範身心二法，所以修心修到威儀的時候，就一定跟心有關係。你如果修戒律修到威儀現起來，你的身就一定自然有那種，不能隨便身體坐、或者臥、或者什麼，都要如法。尤其在大眾之中，他們那個比丘都是威儀非常的莊嚴，你看著就很舒服，這是修德業來的。所以你如果是戒律去修德業，婆羅門他也有守戒，你光修戒就可以成婆羅門。不是你爸爸是婆羅門，你出生以後是婆羅門。佛不是這麼受一個婆羅門在詰問——他說：「婆羅門出生，所以後代的人都是婆羅門！」佛說：「這個不是真的婆羅門，婆羅門是修行來，不是繼承來的。如果你是婆羅門的兒子，那你是繼承來的，你福報好。你修戒律成就德業，這個才是真的婆羅門，梵天的行者。」跟這個戒律有關係。

還有一個，修戒律沒有限制哪一種人可以修、哪一種人不能修。首陀羅(sūdra)，這個印度四種階層下階層的人，專門在掃廁所、清糞便，還是掃墓地、還是抬屍體，這些人他照樣(可)修德行，他就可以成為婆羅門。那是真正心地清淨的婆羅門，不是繼承來的婆羅門。這表示說，佛在講平等觀的時候，是依你修行有沒有成就那個道業來判斷你，不是因為你是婆羅門的兒子，那你就是婆羅門，你那是假的。祂在鼓勵大家修，你就是家境不好、或者怎麼樣，你認真修德行，當然可以成為梵天。

一、福德資糧概念(5)

◎福德與智德如何分別？

- 施、戒、忍三波羅蜜名之為福；
- ◆般若波羅蜜名之為智；
- ◆精進、禪定亦名為福，亦名為智。
- 因精進修施戒忍，慈無量等，則名為福。
- ◆若因精進起聞、思、修，則名為智。
- 具足功德之行法，即修三學(戒定慧)、六度(布施、持戒、忍辱、精進、禪定、般若)、十度(加方便、願、力、智)者。

11

P.11 看第十一頁，一、福德資糧概念(5)，還是在講這個福德資糧。

◎**福德與智德如何分別？**剛剛已經引言講過了，福德跟智德有什麼分別？福德成道業，智德成如來佛。要有智慧，要學智慧。

施、戒、忍三波羅蜜名之為福；般若波羅蜜名之為智。布施、持戒，忍辱三波羅蜜，叫作修福德、福報；般若波羅蜜，名為智。你起碼兩個可以稍微分一下，如果你注重在福，那就修布施、持戒、忍辱，忍功啊，kṣānti 的法；如果你要修離相的智慧，修般若波羅蜜，就是智慧。八正道也好，十波羅蜜也好，都是這個般若波羅蜜為重點。

精進、禪定亦名為福，亦名為智。好，再來看這個精進、禪定呢？它兩邊，也可以算福，也可以算智慧。如果你光修離相的智慧，除非你是已經地上菩薩，他本來就要修般若波羅蜜，已經不管布施也好。所謂菩薩一定講登地菩薩，開悟的真正的修行人，他一定要離相，才有辦法進入二地、三地、四地、五地一直上去。如果他沒有修波羅蜜多，還執著一切相，他就卡在那裡，雖然開悟，他變外道去了！一定要修般若波羅蜜多——離相，做什麼事都要離相！不要做一件事就抓一件事，做一件善事抓一個善事，不行的。所以它這裡告訴你，精進跟禪定這兩個跨兩邊，也可以說福，也可以說修智慧。你不修禪定，你怎麼會產生智慧？真正禪定是要修到空無邊處、識無邊處，才會產生真正的智慧。你修到色界天的四禪，你都是用腦筋在想的，那產生不了真的智慧。

我所謂智慧，就包括世間的智慧。你一定要進入無色界的境界，那個腦筋才會轉得很靈活。現代的人有的很聰明，他發明，或者他搞什麼電腦，那寫程式，都跟你過去無色界的境界大概有修過，所以他在思考、邏輯都很快，這些跟禪定有關係。只是這些人他不修般若，也沒有度到彼岸，波羅蜜多更不用講。所以修來修去，他還是世間人聰明，理解力、邏輯有，沒有用！所以這麼講到這裡，你大概有個概念了，修佛法跟外道有什麼差別？就在——怎麼離相？有沒有做？般若波羅蜜多有沒有在做？做多少？就這麼一事情而已！所以做可以盡量做，做完就離相，放下了，不要執著！當然最好是你面對苦難的時候也要離相，那當下的苦難就不成苦難嘛！你忍一下，過一天、兩天，法無常啊，就過去了。你不要當下就去做、當下就去幹嘛的；都不要採取行為，行動都不要做，你安住兩、三天，事情也就過了。這些就是般若波羅蜜多，有多深嗎？講出來就這麼事情！

因精進修施戒忍，慈無量等，則名為福；若因精進起聞、思、修，則名為智。再看下面這裡。如果因為精進，你就會產生聞、思、修。聞、思、修才有智慧，如果你光聞不去思惟，那不成為智慧，這個我們在講《解深密經》已經講過了。聞、思、修，你說：「我有啊，我有聞思修。」聞要成為智慧就聞慧，思考以後成為智慧就變思慧，然後想通了就要去修，修就成為修慧。聞、思、修不加「慧」在後面就沒有用，只是一個空包彈，一個名相而已！

如果你有聞慧、思慧、修慧，表示你——我聽了以後想道理，道理想通了，我這個一句話一定記得清清楚楚，不會忘記。所以聞變智慧，想通了變智慧，變智慧你就不會忘記。然後光說不練沒有用，一定要變成修慧。在打坐禪修之間去體會：「我剛剛聽到佛法那個名相，我到底能不能化在修行上面？」如果我講般若波羅蜜多，你耳朵聽聽聽，離相、離相，我知道了；等到你去打坐了，腳痛的要命，苦諦正是要般若波羅蜜多的時候，你到底有沒有做到那個痛……？

當然這裡面，我們在禪十、禪二十的時候，已經告訴你怎麼修。法都有的，不是光一直強忍、強忍那個痛。佛是一切智者，不會告訴你，一直去面對那個痛，說：「忍啊！忍啊！」不是這樣。我們一般已經慢慢明朗化了，意念跟名相本來是兩件事情。這個痛，是一個名詞嘛，我去認知這個名詞、這個名相。如果我的感覺我痛，那我不去觀這個痛；我看我腦筋裡面「腦島」的地方，腦的島那個地方，就一切心起的地方。我觀那裡，把它空掉，我有痛的微感覺把它空掉！為什麼可以空掉？因為它是虛幻不實在的心啊！

我在禪十，我跟你們解釋說，腳打坐久了痛，它是脊椎神經傳導的痛，那是真實的神經的痛。那應該在脊椎神經三十一對啊，怎麼會跑到腦筋裡面來呢？腦筋裡面，腦筋這個十二對，它有其他的不同的路。好了，你脊椎神經痛，反射到腦部來的時候，已經變成意識作用。意識是真的嗎？如果是真的，那你拿出來給我看嘛？你說痛！痛？你給它名稱，才有痛啊；你不給它名稱，那是意識作用。意識作用，你把它空掉，duḥkha 歸到空，你就堪忍啊！不能夠直接斷那個痛沒感覺，你起碼可以忍受它。

所以你坐一天一夜、三天三夜、七天七夜，坐在那裡，那才有一點定的樣子嘛。我們坐四、五小時，已經算是很不錯了；你看古德他們，一天一夜算是基本盤，三天三夜才得小定，七天七夜是阿羅漢。你到底有沒有這種功夫？光七天七夜坐在那裡，腦筋清清楚楚，都沒事做，你坐得住，那才是真的。他們都是這麼練出來的。所以這裡回過來講，聞、思、修要變成聞慧、思慧、修慧，一切都要回歸到——去修！光說不練沒有用，不能變成你的智慧。

具足功德之行法，即修三學(戒定慧)、六度(布施、持戒、忍辱、精進、禪定、般若)、十度(加方便、願、力、智)者。最後這一段，具足功德的行法，是修三學。你要成就道業、成就佛道，一定要修戒、定、慧三學，然後六波羅蜜。三學是聲聞要學的，六波羅蜜也是菩薩法。你不要馬上又產生分別心：「三學就是小學、初中、高中；六波羅蜜就是大學要修的。」現在的優等生所以直升大學，另當別論。你要修行，三學要先修；修到你有境界，才體會六波羅蜜度到彼岸的法，你才能修菩薩法嘛。你聲聞不修，你修什麼菩薩？你根本沒有菩薩的境界啊！你都是一些名相、名相，懂一些有的、沒的，有什麼用啊？叫你去持戒，你也沒有去受戒；叫你要修定，你也從來不打坐。那不用講了，產生不了智慧。

智慧是非非的心，非非的心就不要執著的心，非非的心。讓心不要成為真正的，有心而非心，那就是智慧了。這些不管三學或者是六波羅蜜，你這樣講就很清楚了。你這個小學、初中、高中要學啊，這是基本。再來你修了有境界了，再來修這個菩薩法，六波羅蜜，甚至於修到十波羅蜜，都好嘛，就後面。在修行上沒有優等生，除非你是再來的菩薩。再來的菩薩祂雖然沒有實際去打坐修行，祂一看就懂，祂理解力很快。然後你就：「喔，原來都是要修六波羅蜜！」祂會做。會做，你要有境界啊！你說，五地菩薩已經十方國土都去供養千萬億如來呀，你有沒有做到？你也沒有做。那沒有做，要不要打坐？沒有打坐就起不了神通力量啊，那還是回歸到基本面嘛。懂，是理解啊，你還是要做嘛！

好了，這兩段，大、小乘都包括在內。不要在學佛法然後在那邊攪來攪去：「你是大乘！我是小乘！」在毀謗來、毀謗去。《妙法蓮華經》在告訴你，只有一乘，那是目標。那你如果根基是小乘的個性，那沒辦法，你好好做嘛，有一天你會進入修大乘。那你腦筋聰明一點，大乘有，你卻也沒有小乘的那種基本盤的戒定慧都沒有，生活也不像生活，定力也不像定力，叫你去掉貪瞋癡慢，你也不去，你算那門子的懂佛法？不懂耶！

一、福德資糧概念—智德三相(6)

◎智德三相即：法身、般若、解脫三者。

(1)法身係指一切存在本來具足之真如，或指以功德法完成之身。

(2)解脫即脫離煩惱束縛之謂。

(3)般若則指悟得離一切相之智慧。

■此三相者，三即一，一即三；

■而在因位時，稱為三佛性；

■在果位時，稱為三德。

12

P.12 好了，進到十二頁。一、福德資糧概念—智德三相(6)

智德三相即：法身、般若、解脫三者，智德三相，我知道福德要進到智德，智德修，修有哪些現象？總是要有一個結果嘛。好啦，智德三相，唸一下。這個你們都會的，天天在聽的。「法身、般若、解脫」，這是智慧的本來面目就這樣。喔，原來智慧般若波羅蜜多，就是要做到法身無相。般若，般若當然就是離一切相。解脫，解脫是沒有盡虛空遍法界的離相智慧，但起碼你的煩惱那個業力我可以解套吧！我這個九十八隨煩惱我可以斷。這三個就是智德所現的三種相。所以你有聽佛法，這三個你馬上就可以把它排次第了，還是要跟它講清楚、說明白。

(1)法身係指一切存在本來具足之真如，或指以功德法完成之身。法身係指一切存在本來具足的真如。空無但是遇緣它就起法。那如來就是這樣子，用梵文來講就 **ta** 的字。或指以功德法完成之身，你修各種德行，讓你的心完全清淨，所得到那個身，那個身叫作法身。什麼叫法身啊？一個空無的身體，有因緣法的時候，它就產生一個法，這種身體。法身聽懂嗎？空無；但是因緣來了，它就產生一個法的它的根本。虛空緣起不是這樣嗎？這法身。法身無相，不懂的話，說：「喔，什麼法身？法身還有來來去去嗎？」法身就等虛空啊！變化身才有來去啊，當下祂就現了。好了，這不要講太多，這個在《金剛經》二十九品裡面，「如來無所從來，亦無所去」，已經講很多了。

(2)解脫即脫離煩惱束縛之謂。我們看第二段，解脫就是脫離煩惱束縛的意思。就是你內心垃圾把它清乾淨，但是它的根本，根本還在，他只看得開！如果你要帶業往生，就是你煩惱還在，我看開了，就這樣而已啊！阿羅漢是這樣而已。阿羅漢祂是解套祂這個煩惱，不被抓住的能力。祂不是像如來一樣，修的內心一個毛病都沒有，像一朵白潔蓮花，還沒有，但是祂解脫了！所以這三個代表，解脫是基本盤，阿羅漢要修的。阿羅漢，佛告訴你：「你要去度眾生，你要行菩薩道。」那我怎麼做？你就做般若波羅蜜多的工作。就開始講《解深密經》讓祂懂，性、相二法，它的樣子是怎麼樣？**abhava** 加上 **su** 變 **svabhāva** 自性產生，就產生法相啦。

最近在講內觀，告訴你：「法相怎麼產生？」**ālī**，如果法成就了，就變成 **ālaya**，阿賴耶是這麼來。產生法相，是第八意識所產生的法相。產生法相以後，你要離相嘛。離相，就一個就是「現觀分別」，平等觀它；一個就是菩薩的般若，觀著那個法不動心。那是般若的智慧，就度到彼岸啦。這些功德相是最後，但你要知道有三個層次，對三種人說的法。你說法身，佛當然是如來；如果般若的智慧那就講菩薩啦；如果講你是解脫者，那你心清淨沒有煩惱，那你是阿羅漢。這境界有差別。

當然你有法身，當然後面兩個都具足了；如果你有般若的智慧，解脫當然有了，但是法身還不見得完全清淨，所以才要繼續修啊，對吧？要修十波羅蜜！那如果我證到解脫，九十八煩惱滅了，不受影響了，接受它了，那我還要更寬廣的世間跟空間，過去、未來、現在、跟無量的宇宙，我都要能夠

做到解脫！那這樣你不修菩薩，行嗎？你不要說，我已經證到阿羅漢解脫，就很高興；跟你範圍擴大，你就受不了了，你會執著啊。好，這智德三相，應該很容易理解。

(3)般若則指悟得離一切相之智慧。看第三段，般若就是指悟得離一切相的智慧。而且是大菩薩，越大，祂的空間時間越廣。空間可以到無量無邊的虛空，如來就是這樣嘛。那祇十地菩薩當然也是，不是只有三千大千世界，可能更大。如果阿羅漢，頂多到三千大千世界的空間，所有這些世界祂看得到。那時間，時間就過去、未來、現在。對佛來講，是沒有開始、沒有結束的，祂都知道；對菩薩，也許你是超過八萬劫，那是大菩薩；如果小菩薩，能夠跟阿羅漢一樣，那八萬劫以內的過去、未來事情知道，其他都不知道了。這些都代表，你的智慧到底多大？跟你修行有關係。所以修不完的，除非你成如來佛！一直要每一世都往前走，不要這個得少為滿足。

此三相者，三即一，一即三；好，這三項看起來好像三，它說三即一，一即三。我剛剛已經稍微講過了，你如果證到「法身」究竟清淨，那是如來，後面這兩個祂都是最完美的，**pari pari** 就是圓滿。如果你是證到「般若」可以離一切相，那法身還沒有現清淨，那你是菩薩。「解脫」，解脫有完全解脫、有半解脫。只有佛前面再加一個 **pari**，**nirvāṇa**，大寂滅，後面好像有講到大寂滅。圓滿的涅槃，**pari** 不是圓滿嗎？那只有佛的境界。

那這三個，一般你境界來講，你說我證阿羅漢解脫，你也有法身，但是你限制在五分法身——定法身、戒法身、慧法身、還有解脫法身、還有解脫知見法身，你具足這五個。「解脫法身」，就是我得到解脫的概念，我不要被它抓住，我用八正道脫黏。什麼叫「解脫知見法身」？智就是用智慧。知道的「知」，跟後面知道的知底下加一個日「智」，兩個字意思一樣的，都是 **jñāna**，都是智。用這個離相的智慧叫做智，然後你見一切法以後都可以解脫。這在講什麼？這跟「解脫法身」跟「解脫知見法身」有什麼不一樣？

簡單講，「解脫法身」就是我對一切煩惱法我可以解套，我不去碰，我閉關自守我可以解脫。「解脫知見」就不一樣了，我更進一步的，去對著一切有為法，創造一切有為法，我所知所見，我還可以解脫，這個跟菩薩不一樣嗎？菩薩就是這個樣子。但是菩薩不見得有阿羅漢的解脫，因為祂是小菩薩；如果初地歡喜地、二地還離垢、三地才在發光，四地才有一點點智慧，五地才有禪定力。所以這些，你要把所有的境界，這些聖人啊，懂得的話，每一個名相你才能夠徹底了解，它跟境界是在講什麼。好了，不管三即一、一即三也好，就告訴你，法不是絕對的，你要知道它在講內涵包括哪一些。

而在因位時，稱為三佛性；在果位時，稱為三德。我們看，在因位的時候，稱為三佛性。因位就是，你還沒有成如來「法身清淨」嘛，所以還是要經過「解脫、般若」，那法身有一點，但不是究竟圓滿，所以這「三佛性」。你很高興說：「我也有佛性。」你如果連這三個裡面，得一個都沒有，那你是凡夫啊！如果你得一個，「解脫」，喔那你起碼阿羅漢，那佛性那倒還可以讚嘆！如果你知道肚子餓了要吃飯，天氣熱了要想開冷氣，那你這種佛性，大家都有、不稀罕，那種可要、可不要。你要修成真正的這三個。好，那什麼叫作「德」？真正的，就是大菩薩跟佛所成就的果位，才可以稱為「三德」！如果在因位的時候，你說「我有佛性」，有佛性，三不等，所以才有眾生相，還有菩薩相。

一、福德資糧概念—智德三相(7)

◎摩訶般涅槃那mahā-parinirvāṇa 譯為「大滅度」，此係以「大」為「法身」，以「滅」為「解脫」，以「度」為「般若」。

◎三德亦有順逆兩種之別，所謂順三德，即：正因佛性之果成就法身之德，了因佛性之果成就般若之德，緣因佛性之果成就解脫之德。

◎反之，若由轉「苦」成就法身德，由轉「惑」成就般若德，由轉「業」完成解脫德，則稱為逆三德。

13

P.13 我們看第十三頁，一、福德資糧概念—智德三相(7)，最後一片了。

◎摩訶般涅槃那 mahā-parinirvāṇa 譯為「大滅度」，此係以「大」為「法身」，以「滅」為「解脫」，以「度」為「般若」。好，繼續講這個剛剛提到的，大般涅槃，這只有佛的境界。mahā-parinirvāṇa，pari 就圓滿喔，nirvāṇa 就是大滅度。這個只有完全清淨，現起法身的如來才具足的，你要稍微了解一下。不然這個解脫也好、或者是涅槃也好，都有三不等的究竟，那個程度不一樣。那它說「大滅度」，已經在講這個——「法身」跟「般若」跟「解脫」，這三德在裡面。

這個大，mahā，為什麼是法身？如果你沒有做到「大」這個完全清淨的法身，不會因為「我 ma」就產生一切「因 ha」，就是起不了法。你還在修行，你起不了神變，就是這樣子，因為你沒有做到大。大涅槃不是就在那裡都不動，你還要有——眾生憶念你，你就化一個身出去度他，那才叫做「大」。那這種法身，如果沒有完全清淨，行嗎？你說這個四、五地菩薩，有三個法身，三個人想你，你化三個身出去；那第四個想你，你就沒辦法了，那是什麼如來？那不是如來啊，你是四地、五地菩薩！你如果是大般涅槃的法，那就是如來。如來祂當然就是，眾生不管是無量無邊的眾生，同時憶念祂，祂就緣起啦，這才叫「大」mahā。依祂的法身清淨，就現起無量的因緣出去了。就是產生一切法為根本，「大」才可以產生一切法，所以它說「大」。

再來 pari，pari 是什麼？它就是般若的智慧。對一切法塵為根本，我都有第一義諦的能力，那就是離相的智慧就「度」。它這裡說度，它雖然…，這個 pari 最後講，「度」為「般若」。般若就是離相，離相就是——住第一義諦之間，我包容一切法塵，就這麼樣，才可以離相嘛。那 nirvāṇa，va 是清淨，那 ṇa 就是智慧，剛剛已經有講了。我清淨之間，產生一切智慧，然後就善分別包容、融合一切法塵，我都沒有我自己的意念，我接受。所以會緣起一切法的如來，祂不會為祂緣起的法去分心的，祂不會動，這才叫做「滅」。你融合那個法境，你在苦集滅道——「滅」的時候 nirodha，nirodha，它就是融合一切法。ni 就是融合進去了一切法塵，祂以清淨的智慧融合一切法塵。所以你到底有多少人憶想佛，祂照樣都化出去，這叫「大滅度」，這是你修《妙法蓮華經》最後要得到的究竟。

◎三德亦有順逆兩種之別，所謂順三德，即：正因佛性之果成就法身之德，了因佛性之果成就般若之德，緣因佛性之果成就解脫之德。好，看第二段。三德亦有順逆兩種。就是一個，就是逆要修自己嘛，把不好的丟掉，往向好的走，就是逆嘛。順三德的話就是佛，祂已經做到了，所以祂就可以依這個三德去利益一切眾生，意思就是在講這樣。那所謂順三德，就是正因佛性之果，成就法身德。祂已經成就德了，所以表示祂有法身清淨了，但是祂是修上來的。然後有真正可以成佛的正因，你這

個「正」出來，你就知道 **samyak**，**samyak** 就是用般若的智慧叫作正。不要一看到「正」，用世間法的觀念，就是不要動，我就是這麼乖乖的站在那裡就是正？不是這樣喔！動中、靜中、什麼法中，我都不執著它，叫做「正」。用梵文講，就 **samayka**，就很清楚了。

好了，那了因佛性的果，你把你的習性、把你的毛病都斷了，當然是了一切不好的這些法，成就成佛的善因，當然就成就這個果位。那還沒有究竟，成就就有般若的智慧，離相、離相，慢慢學習。般若的智慧也要慢慢練。實修上來講，一個不好的境來，你不會馬上就離相，這一次不行，考不及格，下一次再來、下下一次再來。你執著越重的，考的次數越多。那考到最後，再來，你卻對它好像，「沒有關係呀，跟我沒有關係啊」，要到那個境界，才是真正的離相。什麼事都要漸修，不會說你悟了就是多了不起？沒有啊！你到底有沒有離相？做得到、做不到？你自己可以去判定喔。這件事行、那件事就不行，身體累的話就不行、身體好一點我卻做到了，這些都有差別相欸。

你要得到「智德三相」的話，不管什麼身體好不好、天氣好不好、日子對不對，都要有這個能力啊，那才是究竟法身清淨啊！好了，這些讓你們多懂一點，把它用在你內心的判斷——有沒有離相？有沒有般若的智慧去觀？自己也要能觀，如果不能觀，你差得太遠了！你一來就迷進去，一來就迷進去，那就是沒有般若的智慧喔。緣，了了，已經了了。再來緣，都是講因緣果報，緣因佛性之果成就解脫之德，你要有佛性一點點覺悟的產生出來，緣就是依他嘛，來成就解脫。解脫就我剛剛講的，你事情來了，你面對不好的事情來，你怎麼去離相？慢慢慢慢去解脫吧，去做。所以這個「智德」，這個法身也好、般若也好、解脫也好，這三相在你內心裡面，到底做得到、做不到？哪個時候做到？哪個時候做不到？

◎反之，若由轉「苦」成就法身德，由轉「惑」成就般若德，由轉「業」完成解脫德，則稱為逆三德。好了，反過來講，你從開始修上來的時候——轉「苦」成就法身德，由「迷惑」的心就成就般若的智慧。如果你的業，業有善業、惡業，你不是把那個業，把它壓住、把它去除，不可能，你只有接受它。接受它就是，也是用般若的能力接受它，轉「業」完成解脫德。佛法在講解脫，不是沒有法的心，都空空如也、都我解脫了。那外道不認知實際的法的時候，打坐氣旺啊、壓住腦筋啊，然後他一坐就一日一夜，他就很高興：「我空掉了！我空掉了！」那跟石頭一樣！

佛告訴你的是，分別，分別心的分別、爾炎（兩個火的炎），你分別的心很強，你意識面對一切因緣法的時候，分別心就起來了，而且像火在燒那麼強！這種分別心滅了，就是佛告訴你的涅槃。所以法來了，我照樣看著它：「欸，好像跟我沒關係。」那種解脫，叫作涅槃。不是腦筋空空如也說：「我空掉了、我解脫了。」般若的智慧，如果沒有一個法，你要用般若嗎？沒有嘛，用不上啊！如果氣很強，壓住你腦筋，都癡呆癡呆、都不動心，你說你解脫了？你死的時候，這個氣沒有了，你那個業力不是照樣現出來？所以佛告訴你說，你要面對著生活，面對起心動念，你要接受它、不要怕它。完全接受它，這種才是真正解脫啊！把佛法搞懂，就是這麼簡單的事情。不要講什麼在世間修、在什麼修，還搞不清不楚喔，告訴你 **nirodha**，就是接受那個境，融合進去就好了。你這字，你們自己去思惟喔。

二、六地菩薩現前地

◎現前地 **abhimukhī-bhūmi**，即顯現於眼前或於目前存在之意，又稱現在前地、目見地。

◎此地係真如淨性顯現之位，故有此稱。

◎現前地住緣起智，引生無分別最勝般若，令現前故。

14

P.14 好，換第二段，二、六地菩薩現前地。

◎現前地 **abhimukhī-bhūmi**，即顯現於眼前或於目前存在之意，又稱現在前地、目見地。六地菩薩現前地，**abhimukhī-bhūmi**，即顯示於現前或是目前存在之意。「現前地」我剛剛已經稍微說明了，第一個就你離相的智慧，解脫的知見，有一點點現出來了，現多、現少那看你的囉。剛剛講的「智德三相」，你到底產生第一相嗎？第二相嗎？看多少。然後有時候翻作現前、現在前。「現」是動詞，「在前」就是形容詞。什麼東西現在前？對我修行的境界來講，我般若的智慧，現在內心的能力，叫作現前。這樣還不夠，你還要後面那一個經典所講的，外面所現的境，你都要能夠現在你心中，看得到。天上、人間都要看得到，現前地要有這個功夫。因為你五地菩薩就已經有禪定的功夫了、有神通的變化了，六地當然不能輸祂！還要現在心中的，我都要看，看了以後我用我般若的智慧離相，不要執著它。從六地才開始修佛的解脫道，大乘法解脫。

如果沒有境界，你要離什麼相呢？因為我可以看到三千大千世界，我不會被它迷住，我要離相：「喔，現前了，那我要離相啊！」五地菩薩就可以現前了，阿那含就五神通了，可以看到三千大千世界啊。那你看看你都迷進去，有什麼用呢？那不是跟外道一樣？你現前地，你現出來了，你要離相！用我內在的般若的智慧離那個相，那它有現、沒現，我不稀罕、沒關係喔！這樣可以稱作「現在前地」或者「目見地」。「目」當然是眼睛了，眼睛當然我用內心眼，可以看到我所觀的外境。這個包括宿命通就觀過去、未來，如果宇宙觀就觀天眼喔。到底你觀幾千三千大千世界？多少世界？看每個修行人真正修到這個境界，祂要這樣，才叫現前喔。我們做不到，但我們要了解祂這些菩薩的功夫。

◎此地係真如淨性顯現之位，故有此稱。好，看下面，此地係真如淨性顯現之位。我們修行說有三個次第。欲界修 **ṣa** 鈍性，痛或者是什麼事情看不開，我慢半拍的反應，欲界定就是那麼粗淺，沒辦法。好了，你修到初禪、二禪，那個 **śa** 的自性產生了，自性就會現外太空，會現天上、人間、地獄。**śa** 的自性，這是天性，天性就有魔性，魔性就有不可思議的變，這個不是佛要教你的。佛要教你的，就是從真如性，真如性就 **ta**。

好了，欲界 **ṣa**，色界 **śa**，它的寂靜的自性，現性以後它還寂靜喔；會執著是你自己的，跟它沒關係喔。它現三千大千世界，它能力現出來，你去執著它，那是你的事情。因為你的業力關係，學佛法沒有學到，所以還執著那個美好：「哇，天上太美好」，那就外道一個！你要用般若的智慧離相，不要被它抓住，到最後進入無色界。無色界就心起心滅，就可以知道事情，**ta** 真如淨性。如果不淨的真如，那就亂七八糟、胡思亂想，隨業在改變。如果淨性的話，那就是真正的 **tta** 就現了，你 **samāpatti**

就在這裡會現出來喔。**tti** 喔，**sama** 平等觀嘛，**patti** 就是真如性所現出來的一切法，你可以護住那個念，懂得很多事情，這是真如性所顯現的。所以到這個境界，就會現出它的一切相。

◎**現前地住緣起智，引生無分別最勝般若，令現前故。**好，最後一段，現前地住緣起智，有什麼因緣來，現那個境，你再產生你的智慧。智慧在講什麼？不是認知它，是認知它以後要離相。有這種智慧，就是般若的智慧，要離相，所以引生無分別。你不能離相，就是有分別；你如果沒有分別，我知道那個境，然後我不再動心，就現觀分別，就直接對那個境了，這樣你就有勝般若的智慧。第一個分別一定要的，不要像火一樣燒的分別心就好，第二念、第三念、第四念不行了。當下認知那個名相以後就不動心，這是佛教你的，這種現觀分別喔。

那沒有練當然做不到，那起碼我知道用般若的智慧來離一切相，一次薰、兩次薰，慢慢，我一次沒有做好，兩次做、三次做，一年做、幾年做。到你以後，「現什麼境，跟我好像都沒關係」，那就是勝般若的智慧就現出來了，最勝的。所以令現前，這樣你可以有無量神通現起那個境，你卻可以離相，你就不會被捉住了。不然，外道就是這樣被抓住；你修菩薩道的人，他不會被抓住喔。好，這個現前地，我們先了解。

二、六地菩薩現前地(1)

●在於虛空中，雨眾妙珍寶，放清淨光明，供養於世尊；時有無量億，諸天皆歡喜，於上虛空中，雨眾寶末香，光明相綺錯，微妙甚可樂；眾香華瓔珞，幡蓋兩佛上。他化自在王，與諸眷屬等，雨眾妙寶物，霏霏如雲下；歌頌供養佛，稱歎金剛藏，咸讚言善哉，善哉快說此，千萬億天女，於上虛空中，作眾天音樂，歌歎佛功德。

15

P.15 **二、六地菩薩現前地(1)**，那這個第十五頁，這裡在講你要有這個能力，是經典裡面講的。這個沒得講，我唸一下。就是你有現前地菩薩的功夫，你要看到外太空它現什麼因緣、產生什麼相，你都要看得到；看得到以後，你用般若的智慧離相，有看沒有進。

在於虛空中，雨眾妙珍寶，放清淨光明，供養於世尊；在於虛空中，雨眾妙珍寶，這個對佛在讚嘆、在供養。放清淨光明，供養於世尊。《妙法蓮華經》這些菩薩、這些阿羅漢、這些什麼，牠們都可以看得到，那是佛的加持力。如果沒有佛的加持力，你也要能夠看到這樣，那你真的有一點樣子了，是六地菩薩喔！因為《妙法蓮華經》參與的人，有學、無學都在裡面，不是都是大菩薩、阿羅漢。他們照樣可以看得到，那是佛的加持力。所以大大、小小，都可以看外太空世界，恆河沙外哪個世界，現什麼相，他都可以知道。這裡是現前地，是你自己要有能力現！

時有無量億，諸天皆歡喜，於上虛空中，雨眾寶末香，光明相綺錯，微妙甚可樂；眾香華瓔珞，幡蓋兩佛上。時有無量億，諸天皆歡喜，於上虛空中，雨眾寶末香，光明香綺錯，微妙甚可樂，眾香華瓔珞，幡蓋兩佛上。這在講供養佛，這些諸天來了，要供養佛。**他化自在王，與諸眷屬等，雨眾妙寶物，霏霏如雲下；歌頌供養佛，稱歎金剛藏，咸讚言善哉，善哉快說此，**他化自在王，他化自在天的天主與諸眷屬等，也在雨眾妙寶物，霏霏如雲下。歌頌供養佛，稱歎金剛藏，咸讚言善哉，善哉快

說此。快就是快樂，這是古代的唐朝的話。**千萬億天女，於上虛空中，作眾天音樂，歌歎佛功德。**千萬億天女，於上虛空中，作眾天音樂，歌歎佛功德。

我引用這一段經文，主要告訴你說，你如果修到現前地，有因緣緣起，虛空宇宙哪個世界的法，你都要能夠現在你的心中，看得到。沒有那個能力，你就不是現前地的菩薩，你連五地菩薩都沒有。

二、六地菩薩現前地(2)

- 六地菩薩—修持般若波羅蜜多。
- 菩薩摩訶薩已能具足五地行欲入六地，當以十平等法得入於六地。
- ①何等為十？一以無相故，一切法平等；二以無想故，一切法平等；
- ②三以無生故，一切法平等；四以無滅故，一切法平等；

16

二、六地菩薩現前地(3)

- ③五以本來清淨故，一切法平等；六以無戲論故，一切法平等；
- ④七以不取不捨故，一切法平等；八以離故，一切法平等；
- ◆九以幻夢影響水中月鏡像焰化故，一切法平等；十以有無不二故，一切法平等。
- ◆諸佛子！諸菩薩摩訶薩具足五地行，以是十平等法能入第六地。

17

P.16 好了，**二、六地菩薩現前地(2)**，看第十六頁。

六地菩薩—修持般若波羅蜜多。現前地要修什麼？要修持般若波羅蜜多。因為我可以現一切虛空的世界，我可以現過去未來這些因緣果報的事情，我要有離相的智慧，才能解脫。不是你現境、抓境、黏境，那你還是凡夫、外道，沒有解脫。所以六地菩薩為什麼要修般若波羅蜜多？你搞清楚！因為懂得越多、看得越廣，你如果不離相，你不是跟外道一個嗎？你跟修佛法有什麼關係啊？佛示現告訴你，你要解脫，何況你修菩薩道，你當然要離相喔，培養這種般若的智慧。

好了，第二段，**菩薩摩訶薩已能具足五地行欲入六地，當以十平等法得入於六地。**菩薩摩訶薩已能具足五地他種種行，欲入六地。一地一地來的，都是跟你的心、身有關係，所以才要次第修。當以十平等法得入於六地，好了，你說：「我要修般若波羅蜜多，我到底要怎麼修？」經典告訴你，你十個法要修——平等法。這個重點不再解釋它，但是都在離相觀，這個觀念你要看一看，**何等為十？何等為十？**

一以無相故，一切法平等：無相觀，有相之中我不被抓住，我用般若的智慧觀那個相，這叫作無相。不要被那個法相所抓住，你就是無相。不是它空空如也的無相，是有法你不執著它叫作無相。第二個，這樣你可以一切法平等。如果你要從理念上來講，你要觀一切法平等。恐怖跟快樂，這個都是相等的。不會恐怖你很討厭，快樂的法你就很高興，不能這樣，那只是一個法。法基本上來講，緣起、緣滅都平等的。如果你這樣的話，你內心還有看不開的事情嗎？你不理它，它就過一陣子就沒有了。沒有它下一次又來，又來你又不理它，它又沒有。有跟沒有，快樂、不快樂，不是一樣嗎？這你第一個先理解，它無相。

二以無想故，一切法平等：第二個你要無想，不要相起來了，你馬上進入妄想心——第二念、第三念……，那你自己在想啊！第一個法，是緣起法，沒話講，那是因緣法；第二個法，你起心動念抓它，所以你才有第二念、第三念、第四念、好不好。這是你觀無想觀，你這個要練！如果你練到最後，我剛剛已經講了，這個不好的念頭來，你執著了兩下、三下、四下：「喔！我還有四。」下一次再來，變為三；下一次再來二，起念我馬上知道動一個念頭；再下一次再來，我可以不動心，我知道那個境，我不動心。欸，你就成就了、解脫了！你要先修啊，無想啊，不要胡思亂想啊，動不動就打

妄想啊。好了，你無想，你怎麼想，法都平等。你不想它就平等，你有想它就不平等。因為你要了解這樣，不要動心啊。

三以無生故，一切法平等：第三個，無生。你說法都有生、住、異、滅，怎麼叫無生？你要懂佛在說什麼法，只要幻化而起的法，對「根本阿」來講，都無生。上一次我在講這個，未生以前的本來面目，我不是引用這個三個宗教嗎？我們佛法修「阿」(a)，阿是無相的；另外一個宗教，就修「阿門」；另外一個宗教，就修阿拉——都「阿」開頭。只有佛法，只能修阿。阿就是無相觀，就無想觀，就是法平等觀，因為你在修佛法。宗教不同，他理解的、追求的道理就不一樣，這個勉強不來，這是因緣果報。好了，你要看它一切法無生，一切法平等。

四以無滅故，一切法平等：然後，四以無滅。生、滅本來是法的本來面目，就是生、住、異、滅。現在你在修菩薩法或者阿羅漢，「生」、「滅」這兩個法一定會起的；你要控制的是「住」跟「異」，這兩個最好不要有。如果法生起來了，它就住在那裡，這個法真實就生了；然後你打了妄想，就變第二個，就變異了；然後你再打第二個妄想，就變第三念。你不能讓它變異！所以生可以生，緣盡它就滅；這個住跟異，你要控制。就剛剛教你無想，就是這個意思，你要去修這個，這樣去觀無生。不是它法不生起，法一定會生起，因為因緣法嘛。然後我沒有住、沒有變異，我不起念嘛，緣就不會繼續下去，所以它自己就滅了。所以緣盡了，它就滅了。滅，也不要當做滅了，反正法起滅、起滅，就這麼平等。這個你這樣才能修到六地菩薩的般若波羅蜜多，都在控制你的心念，只認知它那個境，不要看進去。

P.17 再來看第 17 頁。二、六地菩薩現前地(3)。

五以本來清淨故，一切法平等：第五個就是，自性本來清淨。法緣起，它照樣緣起、緣滅；你自性本來清淨，一切法平等。所以你就不會被…這個念頭好你就高興，那個念頭不好你就很煩惱。你為什麼要這麼樣？因為它本來就清淨，為什麼你會不清淨？是你的習性！你有好、惡的心很重，所以：「這個念最好不要來」，你過去所發生過的事情，怎麼可能不會再來呢？佛是告訴你說，再來的時候，你不要再起第二念、第三念，然後它後座力沒有，它自己就下去了。這樣有生嗎？有滅嗎？什麼都沒有啊！因為你自性本來就清淨啊，法身就是這樣子！你說：「我有佛性。」對啦，這樣才有一點佛性的樣子，不被抓住。緣起還是會的，你要觀它一切法平等，好、惡的名稱，只是一個名相，不要理它。

六以無戲論故，一切法平等：第六個，無戲論。想都不能想了，還要去嘴巴跟別人講？還要辯論？還要你認為這樣對、那樣不對？你如果這樣在修佛法，你成不了菩薩道的，連解脫道都修不到，解脫道都不能去戲論。好啦，沒什麼講的，都是在修平等法！對吧？後面都跟你一句——一切法平等、一切法平等。

七以不取不捨故，一切法平等：第七個，不取不捨。法，緣生，還沒有住、還沒有變異，我就不取不捨。「不捨」就是不能逃避，「不取」就不要抓那個境。如果你有做到法起，因為你不想，不取不捨，它法又滅，這就是你有清淨的自性，你的習性已經慢慢淡薄。這個你自己要去印證，不要光文字相懂它。什麼叫不取、不捨？我念頭起來的時候、無聊的時候，起了念頭，你就看著它；你不要進入妄想境，進入分別現象。你在控制這些啊，禪修就在控制這些啊！它還是這一句話，一切法平等。

八以離故，一切法平等：第八個，以離故，你離、不離，它自己就會滅。如果你還不能夠離相，那到底要學般若的智慧，要離啊。其實你能夠知道生跟滅以後，中間都沒有我的執著，自生又自滅，跟離、不離有關係嗎？好了，因為我對這個念頭不是很喜歡，我要離相？離相的方法就是——靜靜看

著它，這樣就離了。這些都在講，不清淨的時候要用的；如果清淨的話，生、滅就很自在。所以你離，不好的念，它也就下去了；你離，好的念，它也下去了。所以只要離，這個清淨、不清淨，不是一樣的嗎？為什麼你清淨就很高興？不好的念頭來你就很恐怖？你就覺得很沮喪：「我怎麼還有這些念頭？」都不必要！你就要離那個相。這個還不究竟呢，最好是不要動心，生滅、生滅，隨它，這樣才有解脫的知見。

九以幻夢影響水中月鏡像焰化故，一切法平等：好了，第九，這些所有的緣起法，如夢、如幻、如影子、如聲音響、如水中月。水中月是不真實的。如鏡中的像、如火焰所化成的。這個密教也好，密教比較高明就是，我自己來化，化完了我要觀它這些。現在我們在修解脫道，般若的智慧，我內心所起的這些現象，你都要觀它幻化的，像作夢一樣。這個影子或者聲音，這個真實嗎？過去就沒有了。或者水中的月亮啊，要撈撈不到，是假的嘛。鏡中的像，鏡中所反射的影像，怎麼會真呢？或者是火焰，火焰你跟它轉，火把跟它轉來轉去，化成一個圓圈，那個都是幻化、不真實的。你只要離相，這些都是化，平等的、沒有了。

十以有無不二故，一切法平等：最後一個它告訴你，無不二。無不二就是說，法只有一個啦！你「空」、「有」，其實都是一體的。你要靜靜觀它，可以觀，那就讓它自在呈現。你不抓它，它跟空一樣。所以空跟有、有跟空，這兩個沒有兩樣，不是兩回事情，是一個事情。如果你有這種觀念在修，你所看到的，不管是打坐中現的、夢中所現的、或者什麼境界所現的，生活起居之間的業力的果報一樣，這麼觀它的話，你就有般若的智慧慢慢出來，就可以離相。

這些法，大乘法，它告訴你，六地菩薩是要修對著境以後，要這麼練這十種觀念。這講起來太簡單啦，佛法大乘都在講這些嘛，對吧？因為要講現前地，你要看到外太空，看到什麼，你又要脫離它的果報，你就要用這麼去觀。

諸佛子！諸菩薩摩訶薩具足五地行，以是十平等法能入第六地。好了，最後一行，諸佛子！菩薩摩訶薩，你要做大菩薩，具足五地行，五地就上面的難勝地，就有禪定的功夫。你現在就有具足這個現前的境界，那你就離相，以上面十種法，離一切相，才可以安住在六地菩薩。你如果不知不覺，看，看不到，那沒話講，繼續修！

三、於諸佛所植眾德本

於諸佛所植眾德本

bahu-buddha-śata-sahasra-avaropita-kuśala-mūlais
無量 諸佛 百 千 植下 善德 根本

18

P.18 好，看第三部分，回到本文，六地菩薩在修什麼？**三、於諸佛所植眾德本**。《妙法蓮華經》，光這一句話，前面都前言，講祂的，你知道現前地六地菩薩到底什麼現象。

於諸佛所植眾德本，**bahu-buddha-śata-sahasra-avaropita-kuśala-mūlais**，無量 諸佛 百 千 植下 善德 根本。現在祂告訴你，於諸佛所，每個地方的佛土，你都要去種清淨的德本。好了，這就梵文列在這裡。**bahu**，上次已經有了，無量的。**buddha** 就是諸佛。**śata** 就是百，**sahasra** 就是千，百千。倒過來，百千諸佛所。**avaropita** 就是種植下去，就是積福德的意思了，種植下去。然後 **kuśala**，善德，這包括福在裡面，祂的德為主要。因為第五地菩薩要諸佛所，去植福德，它的根本，這裡要修德，六地菩薩修德。所以，**mūlais**，這個 **mū** 要唸促音，**mu.la**，根本。

以修各種心清淨的法為根本，那這就有很多的層次了。欲界你就要守戒去修身，讓心清淨。色界、無色界你就要修，守更細的，這個十戒、具足戒、菩薩戒這麼去修，才能把你的身心把它安住，在般若波羅蜜多的離相智慧上面。唯一都是在做這些離相的工作。你如果德行修得好，你對外境就不會去抓那個境！

三、於諸佛所植眾德本(1)

- ◎五戒、八戒、十善、具足戒，菩薩三聚淨戒(攝律儀戒、攝善法戒、攝眾生戒)，無所觸犯，一切具足諸德本故。
- ◎眼色耳聲鼻香口味身受心法，初步積眾德本。
- ◎福德指布施、持戒、忍辱、精進、禪定、般若等行為，係菩薩成為生天之因的在家修行。
- ◎雖了知空而植眾德本，無所觸犯，一切具足諸德本故。如其所說自性清淨而善入聖道。入解正法，充足法財，有大神力，自在無礙。

19

P.19 看第 19 頁。三、於諸佛所植眾德本(1)，看看德本是哪一些？

◎五戒、八戒、十善、具足戒，菩薩三聚淨戒(攝律儀戒、攝善法戒、攝眾生戒)，無所觸犯，一切具足諸德本故。五戒——「不殺生、不偷盜、不邪淫、不大妄語、不飲酒」，這是五戒的根本。這個，人也好、出家眾也好、菩薩也好，都是五戒為根本！這五戒簡單講，就保護你不下地獄，可以升欲界天。那其他後面的聖人，也是在修這五戒，不能跳過它。一直加，離不開這前面四個，殺盜淫妄這是基本，就是憲法的基本一樣。

那我已經在菩薩僧團講很多——越細的戒，你得到的果位就越高。告訴你吃飯要這麼吃，告訴你穿衣要這麼穿，告訴你走路要這麼走。戒律怎麼講那麼細啊？這沒有影響到別人？不是！要讓你的德本建立，就是要講那麼細！所以才有我們南傳 227 戒，北傳 250 戒，還有比丘尼 348 戒。規範得越多，你的心就越細。這個還沒完，還有二十犍度。二十犍度，就佛所有所講過的話你都要去遵守，沒有說你自己的主張，(佛)講就算。你可以想一想，戒律的精神就是這樣，就規範你的身、心，都如法的不動。這是一切德、智慧的根本。

你能夠這樣，你常常講，守戒律越高的人，他的智慧就越高！為什麼？因為他對世間的一切法，都已經不動心了，正面的、負面的，他都不動。這種他產生不了智慧嗎？當然後面的九地、十地菩薩，甚至於成如來佛，那種智慧就無量，就現起無量的神變。前面這些都在修，你心怎麼安住、安住、安住，這才是德本。你德不做好，你後面如來的大神變你就沒辦法。《妙法蓮華經》大乘佛法——菩薩

法，都在講大神變，你知道嗎？你有大神變、有大智慧，才能度無量的眾生。佛在培養你這種大菩薩，是這個為目的，不是光修你自己。都要成就自己以外，還要幫助別人；幫助別人之中，反過來再成就自己。所以，從《解深密經》開始，《大方等經》開始，《無量義經》快結束了，連《妙法蓮華經》在結束，都是在告訴這些，最後的機會，阿羅漢你要走入菩薩道，就是這樣子。那你的心胸就越來越高，離相的智慧，還有產生神變的智慧，這種都慢慢具足，不會平白就有的，都要修！

好了，我唸一下。一般的戒律，五戒。八戒，就是八關齋戒。十善——「不殺生、不偷盜、不邪淫、不妄語、不兩舌、不惡口、不綺語、不貪、不瞋、不癡」。身業三、口業四、意業三，三四三加起來就十善，這是可以升天的。那具足戒，就出家人的戒律。菩薩戒，一般來講就是，具足戒成就的人他轉入修菩薩，菩薩就三聚淨戒。你們在誦戒的時候，他就有誦。「攝一切律儀」，不是只有在這邊擺出來的，二十犍度裡面還有其他，該怎麼做你就怎麼做，這一切律儀都要做。再來「攝善法戒」，只要是善法，你都要去做。然後「攝一切眾生戒」，六道眾生，善、惡、順、逆什麼法，你都要去度他，這就沒有分別心。

所以在不退轉菩薩地的人，祂都沒有好人、壞人。哪怕你跟他很不對盤，你還是要幫他。如果他願意接受你講的佛法，你不能捨棄。不是乖乖的，你才教他。我們常常碰到非人眾生的干擾，你也儘量要接受它，不能說因為它干擾，造成你的煩惱。這個你要攝一切眾生，你能夠(以)般若的智慧不動，或者解脫智慧不動，它影響不了你，到最後你也無形中會幫助它，讓它能夠放棄這種瞋心、糾纏。這是菩薩。

所以既然你要修《妙法蓮華經》，這一部經就是「妙法蓮華教菩薩法」，佛在教你怎麼去行菩薩法，你這樣就會受「佛所護念」。好了，「妙法蓮華」就是修攝一切律儀戒，對吧？因為我要求心清淨，像一朵潔白蓮花。然後你這個「教菩薩法」，一切善法你都要去學習，經典所說的都要去學習。然後你要為「佛所護念」，你當然要發菩提心，發菩提心你就要去度眾生，度眾生就攝一切眾生。這是《妙法蓮華經》第七品裡面的四種法。你要修成就妙法蓮華的境界，你這四個法要去做——

當然第一個，「植眾德本」要做。第二個，「修正定聚」，不打坐怎麼成就大菩薩？然後，你要「為佛所護念」。《妙法蓮華經》我唸的話，就會受佛所護念；如果我修植眾德本，也會受佛所護念；我修《無量義經》，也會受佛所護念；我皈依三寶，當然我受佛所護念。只是程度不同，祂護念你，到底有沒有感受到？最重要就是你要「發度一切眾生的心」，才能受佛所護念。好了，意思就是你要行菩薩道，所以攝一切眾生。《妙法蓮華經》是大乘，那離不開這三個範圍。

經題已經告訴你了，「妙法蓮華」是修你自己，以德行為根本，清淨自己，像一朵白蓮花。然後第二個是「教菩薩法」，菩薩法就很多了，攝律儀戒、持戒，善法戒，然後救度一切眾生、攝一切眾生。再來就是「佛所護念」，會護持你，這個要靜下心來感應到：「佛有在護念我。」我不知道怎麼做，但是冥冥之中會這麼做、會那麼做，然後結果你就覺得很法喜：「喔，原來是教我這樣，原來教我那樣。」佛教你，不用語言、不用文字、不示現，不示一個相給你看。祂護念你——這麼做、那麼做，冥冥之中你就會做；如果有形有相，很容易著魔。

你說：「佛來啦！」那個不是真的佛，是魔化的！《般若經》裡面不是佛就告訴你：「魔要化成你的師長啦、父母啦，然後化成你熟悉的親人啦。」你怎麼可以相信？法身佛是無相，祂要這麼示現，來取得你相信嗎？如果你看到那個相，認為才是真的，那魔就可以化了啊。《大般若經》裡面不是講了嗎？魔就是可以化你的師長、父母、然後兄弟姐妹，這些有的沒、有的，你熟悉的人。然後在夢中、在定中、在什麼…都示現。這個違背，你執著有相。

好了，你唯一的辦法就是，用般若波羅蜜多智慧看它，有看沒有進：「哦，有這回事？真假我不管！反正我不動心，你對我也沒辦法！」我要講的就是說，佛在護念你的時候，是無形無相的。你就覺得該這麼做、該那麼做，做完了你就覺得：「欸，非常法喜圓滿。」你就體會：「哦，原來是佛在教我！」沒有形、沒有相、沒有聲音、沒有什麼樣，那才是有一點如來的樣子。好了，你如果是要植眾德本，就是對一切這些戒行無所觸犯，一切具足諸德本。

◎眼色耳聲鼻香口味身受心法，初步積眾德本。好，再來，初學的人先從這裡開始修。眼耳鼻舌身，色聲香味觸，身受心法，初步積眾德本。都有小學、初中、高中、大學。我剛剛講的，六地菩薩是太深了；那欲界修的人，都從這裡開始。不管在家眾、出家眾、優婆塞、優婆夷，都一樣——你要先在六根對六塵境裡面，都要能夠以般若的智慧離相，這是初步的德本。你不要看這個，這個很多的，哇，「攝一切律儀戒、攝善法戒、攝一切眾生戒」，你又搞不來，你也沒有出家，對吧？你先把這一部分做好，這個要禪修。好，不要講太多去，講太多講不完。起碼六根六塵要清淨，六識不要亂動。

◎福德指布施、持戒、忍辱、精進、禪定、般若等行為，係菩薩成為生天之因的在家修行。再下來，福德指布施、持戒、忍辱、精進、禪定、般若，這六種波羅蜜，係菩薩成為生天之因，或者在家修行。當然菩薩有在家、有出家，你在家也可以修這六波羅蜜，只是戒律多少而已。這個一般講得太多了，就點到為止。

◎雖了知空而植眾德本，無所觸犯，好，再最後一段。雖了知空而植眾德本，你唯一修行的目標是悟到空、證到空。我悟到空、證到空，就是對一切法你有般若的智慧離相，就是悟空、證空。如果你沒有般若波羅蜜多的離相智慧，你有悟沒有空，也沒有用。能悟又能夠空掉，才能夠植眾德本，你才可以往後面走。所以「無所觸犯」，你守戒不要被戒抓住了，反過來講也是這樣，對嘛？我知道戒律，但我不會犯戒；不會去違反戒以外，也不會被它抓住。這錯誤觀念的人會被戒抓住，就是這樣子，過度地去解讀戒律的精神。這個戒非常深奧的，不是一般人可以理解，你不知道它精神在講什麼。不要扯得太遠了。

一切具足諸德本故。如其所說自性清淨而善入聖道。好了，一切具足諸德本故，如其所說自性清淨而善入聖道。你自性如果能清淨，就一切能夠證到聖果的這種法都可以做到。然後可以理解什麼叫作正法？**sad-dharma**，世間依真如所現的一切法，變成法界的時候，在我心中所產生一切法塵，真如所現的法，我可以離相，這就是正法；如果你不能離相，就變成你的煩惱法。那為什麼會變煩惱法？因為你這個分陀利華，還沒有變成潔白，你是有色的蓮花。有色的蓮花就有煩惱，沒有像白潔蓮花那樣。那這些要怎麼修？就用戒來規範你的行為，身、口、意三業。

入解正法，充足法財，所以這些是慢慢你可以理解什麼叫正法。充足法財，你懂得越多，變成你的財產。你要講經說法，或者自修，你就知道怎麼做。對自己來講，得到法財你就知道怎麼做，不會光在文字相裡面這麼講得天花亂墜，你的身心永遠沒有解脫。不會的！你有法財，你就很容易用這個法來斷你內心的執著，對外你就有般若的智慧可以離相，就這麼簡單！這是能夠充足法財。

有大神力，然後有大神力，這就不簡單了。你心清淨以後懂得法，自性清淨才可以神變。自性不清淨，魔變，天魔也可以變，那個是沒有究竟的。《妙法蓮華經》是告訴你，佛、如來祂們的神變，你要學的是那個法。所以這放在後面，我們的目標，大神力。**自在無礙**，能夠自在無礙。我們讀那個經，你要看看妙音菩薩，祂有多少三昧？提到幾個三昧？最重要我常常說，為什麼要「等流身」來度你？祂就會現一切色身三昧，要證到這個境界。證到這個境界，才可以現——你以人身得度，祂就現一個人身；你以什麼天神身要得度，祂就現一個天神。所以，相等的身來度你。這個三昧很好喔，現

一切色身三昧，這個怎麼修？你要去求妙音菩薩或觀世音菩薩。好了，這個怎麼神變，不是現在我們要學的，我們光修內心都還沒搞定，你這一部分聽聽就好了。

三、於諸佛所植眾德本(2)

- ◎具大福德修諸善業，於先佛所植眾德本者，是人方得聞此正法。
- ◎植眾德本求最上道，圓滿智慧身心寂靜，得一切智果。
- ◎入深奧慧，普得周遍眾生形處而等其心。
- ◎迴向阿耨多羅三藐三菩提，集成阿耨多羅三藐三菩提。

20

三、於諸佛所植眾德本(3)

- 《妙法蓮華經》求如來佛加持須行四法：
- ◆成就四法於如來滅後，當得是法華經：
 - ◆一者為諸佛護念；
 - ◆二者植眾德本；
 - ◆三者入正定聚；
 - ◆四者發救一切眾生之心。
- ◆善男子、善女人，如是成就四法，於如來滅後，必得是經。

21

P.20 我們看第二十頁。三、於諸佛所植眾德本(2)，於諸佛所植眾德本，繼續。

◎具大福德修諸善業，於先佛所植眾德本者，是人方得聞此正法。具大福德修諸善業，於先佛所植眾德本者，是人方得聞此正法。如果這些善業、福德、戒律不修，你也沒有到每個佛的地方去依祂所教，去得到眾德本，你就聽聞不到正法。真正學佛法的人，一定要聽聞到正法。問題是說，誰聽到正法，他可以分辨是正、或者是邪？太簡單了！你只要這個人所講，告訴你：「執著這個、執著那個，練這個怎麼樣、練那個怎麼樣、你就會怎麼樣」，那就是違背正法。他不是告訴你：「要修般若波羅蜜多，要離一切相啊」，你卻告訴我要執這樣、要執著這樣，那怎麼修得更大的神通？你這不是在學正法嘛！那法你可以學，但是你要學會了就放下，體會了就放下，不要執著！這是般若波羅蜜多的智慧就是這樣，六地就有這個智慧了，拿得起放得下，馬上就放。

◎植眾德本求最上道，圓滿智慧身心寂靜，得一切智果。再來，它說植眾德本，要求最上道。為什麼我要用般若的智慧，把我過程之間所面對的一切相，或者積一切功德？我就是要求最完美圓滿的智慧。身心寂靜是第一步，一切智果是最後。一切智慧都得到，我就有大神力、大神變，我度無量無邊的眾生就很自在，就像如來在度一切眾生這樣，我們的目標是這樣，不是現在的小小的一點成就。所以你六地菩薩，這個般若波羅蜜多的智慧一定要用。過程可以體會，有這回事、有那回事；不要去到處講，自己體會就好。有人問，你可以跟他解答；沒有人問、沒有因緣，你在講什麼？這是要求一切智慧。

◎入深奧慧，普得周遍眾生形處而等其心。再來，要入甚深的、奧妙的智慧，佛的境界是這樣哦。我們雖然不懂祂的境界，連十地菩薩都不認識佛的功夫，那我們還認識幾許呢？沒有辦法的！只知道祂神通無量啦、智慧無邊、無所不知、無所不曉，其它就不知道，連十地菩薩都搞不清楚。那我們知道，我們目標知道如來的境界就這樣，我們要學習祂。所以你要修《妙法蓮華經》，就是這樣啊。普得周遍眾生形處而等其心，你懂得越多、知道的越多，你都要跟眾生心都相等啊。這個你沒有完全法身空掉、清淨的話，不可能啊，還有分別心。好，這些都目標，我點出來為止。有一天你可以思考這些事情，再來好好研究。

◎迴向阿耨多羅三藐三菩提，集成阿耨多羅三藐三菩提。最後一行，你所做的這些植眾德本一定要記得迴向，迴向阿耨多羅三藐三菩提，無上正等覺。等覺，那個阿羅漢就可以等覺，菩薩也可以

等覺。但是你要「無上」，就只有如來的法，沒有比這個更高的了，那就完全清淨，所以就「無上正等覺菩提」。菩提很重要，你就菩薩摩訶薩，**bodhisattva**，覺悟的有情。你覺得：「我是菩薩，我受了菩薩戒」，如果你沒有 **bodhi**，你對一切法沒有離相的智慧，你就是沒有菩提耶。沒有菩提，怎麼成為有情？還是真的有情，沒有覺悟？所以你受了菩薩戒當然很好，你要把植眾德本的戒律把它做好。做好我起碼可以，基本上來講，我有一點離相的智慧；那至於以後再現神通，我還是能夠離相，那是第二階段。你第一階段，先對外境、對內心都要離相，才有一點菩提的智慧啊。最後你就是要聚集這些功德，成無上正等正覺的菩提，就是像如來法身清淨的這種境界。好了，這就是植眾德本。

#P.21 好，三、於諸佛所植眾德本(3)。

《妙法蓮華經》求如來佛加持須行四法：成就四法於如來滅後，當得是法華經。進入第三部分，植眾德本。《妙法蓮華經》裡面講，剛剛我講過了，你就是要做這四件事情。求如來佛加持須行四法，成就四法於如來滅度後，當得是法華經。你現在在學《妙法蓮華經》，你要先把這四個先知道：

一者為諸佛護念：一個為諸佛所護念。我剛剛已經講了，第一個皈依三寶，已經第一個取得入學許可，佛會護念你。護念你就保證你，不造惡的話不會下地獄。再來，第二個護念你可以專心學佛法。那你要守戒囉，所以為什麼你去戒場受戒的時候，跟佛打契約嘛？我要修五戒、我要修十善、我要受菩薩戒，就是在佛前發誓啦：「我過去的業，您幫我包涵包涵，以後我不再犯了！」這樣祂就護念你。再來呢，比較簡單一點——你要唸《妙法蓮華經》，祂就護念你；你唸《無量義經》，祂也護念你。這是培養大菩薩的心，這個跟最後一個，發度一切眾生的心有關。你只要——不是為我自己，我是為眾生我來修行，佛就會幫助你、會護念你。那你，要護念的太多了，我舉幾個例子而已，這幾個都可以讓你受佛所護念。

二者植眾德本：再來第二個，你要植眾德本，就是我們這一部分在講。六地菩薩要植眾德本，不是只有在這裡，諸佛所，每一個(有)佛的地方，你都要去種這個德本。

三者入正定聚：第三個，要修禪定囉。禪定之間，要修正定聚；那個外道執著一切現象、境界，那叫邪定聚，或者執著空空像石頭沒有感覺的，也是邪定聚。我們正定聚就是有法緣起，我對那個境用般若的智慧看著它，我不受它左右，沒有說好、沒有說不好。這種正定聚是佛要教你的，你要學這一種。那六地菩薩般若波羅蜜多就是學這一種，阿羅漢的八正道就是學這一種。先七覺支，懂得法緣起以後，再用八正道控制你的心。境可以有，我不受它左右，這就是八正道的精神。如果你修得好繼續修，修這個菩薩道的般若波羅蜜多，這是正定聚。其它執著、其它心動、或者是怎麼樣的法，都不是佛要教你的正定聚，把它搞懂，不要修到外道、邪道去了。

四者發救一切眾生之心：第四個發救一切眾生的心，就是你要發菩提心。我自修就是修眾德本，我還要利益眾生、幫別人，有餘力當然要幫助眾生啊，這是第四部分。

善男子、善女人，如是成就四法，於如來滅後，必得是經。這是普賢菩薩說，你如果有這四個法，祂就會來護持你，這第七卷裡面所說的啦。那最後一行，善男子、善女人，如是成就四法，於如來滅後，必得是經。現在佛不在，但是你這四個法你都有去做，你就可以得到《妙法蓮華經》的精神——祂是在教什麼！不然你天天只有唸、唸、唸，不知道在唸什麼？都沒有體會祂在講什麼？這四個法很重要啦。

四、現前地於十地寄乘中

(1)乾慧地、(2)性地、(3)八人地、
(4)見地、(5)薄地、(6)離欲地、
(7)已作地、(8)辟支佛地、(9)菩薩地、
(10)如來佛地。

22

P.22 好，第四部分，**四、現前地於十地寄乘中**。現在來搞懂一下：「六地菩薩現前地，在十地寄居裡面，相當於阿羅漢」，到底是什麼東西啊？這十地我就列在這裡。

(1)乾慧地。乾慧地，有慧但沒有辦法用在很大的智慧，乾乾扁扁的啦，乾澀，不能夠產生大作用。如果你執著戒，對戒律不正當的邪見，你就光有在修，但是你有定，沒有辦法產生、去理解我在修什麼？往後要怎麼走？所以這一地，不要小看祂啊，祂雖然智慧不是很靈活，起碼祂有定力啊，祂不會執著。

(2)性地。再來，性地，就是你到底是聲聞乘的自性嗎？還是菩薩乘的自性？還是凡夫的凡夫性？還是天性？每個人的因果都不一樣。那你所採取修的法，如果你修打坐禪修，當然進入聲聞乘，執著聲聞為究竟，那就是聲聞乘的性地。如果你是菩薩種性，但是又不認真修行，那你還在十住、十行、十迴向，這麼地前菩薩在修，那你是菩薩種性沒有錯，但是你修得很慢。

(3)八人地。好了，不管你是菩薩地，還是聲聞地種性，你如果開始修，有八人地。八人就是十六心，就是苦集滅道十六心。在欲界就是「法忍」，在色、無色界叫作「類忍」。那苦集滅道四個嘛，那一個法忍、一個類忍，那就八個。那如果不必忍，變成智慧，那忍八、智慧八，就十六心。你有八人，這個「人」就等於我們忍耐的「忍」。因為這些人所得到的十六心、八人法，就是你修苦集滅道十六心，能夠證到初、二果，這八人地。

菩薩呢？到這裡你要隨順忍，雖然名稱不一樣，但八人地究竟祂已經忍成功了。那你菩薩，菩薩你經過十信、十住、十行、十回向，你也對法可以隨順忍——我什麼境、逆境，我可以忍，隨順忍。那個也有相當這個聲聞的菩薩，兩個差不多，只是它是沒有特殊的名稱讓你去修。佛示現一定講方法、講名稱，講得很清楚，讓你可以依法去修的，所以很快，就是這樣子。祂修十六心，你要修須陀洹、斯陀含很快啊，幾個月，有的人就可以修到！

(4)見地。見地，你要見道—苦集滅道它真的在講什麼？身心二法在講什麼？那苦諦是什麼現象？集諦因緣怎麼起滅？那滅諦那個法起，你融合進去是什麼樣子？這些十六心裡面，你沒有見道，你就不知道怎麼去修；見道以後好修行，這是苦集滅道四聖諦。

(5)薄地。那五地，五地就修得有點樣子了。你既然修十六心，薄地凡夫就是還沒有究竟，但是已經習氣淡薄了。那就是須陀洹、斯陀含，祂還是寄居在色界天，叫作薄地凡夫。因為祂還沒有解脫，

所以叫作凡夫。因為祂習性淡薄到很…，貪嗔癡很淡薄，不會起作用，所以就是須陀洹、斯陀含，這薄地。

(6)離欲地。再來就是離欲啦，這上一次已經講過了，我為了講後面，所以我再把這些再列出來。離開一切欲望，你在須陀洹、斯陀含執著色界天的好，阿那含執著色界天、無色界天的好，這些都還有欲望。有一點點絲毫不能夠，用波羅蜜多對那個境，就是會犯這個欲望。你執著善境界，是欲望嘛。離欲地。

(7)已作地。已作地，已辦了，這已經阿羅漢了，所以第七就是阿羅漢。祂該做的九十八煩惱控制了，苦集滅道做到了，三十七道品做到了，該做的都辦到了，就已作地。辦到幹嘛？把你裡面九十八種垃圾都丟、丟、丟，起碼不受它影響，做到了。

(8)辟支佛地。再來，辟支佛地，在觀十二因緣觀。十二因緣你都很熟悉了，善觀十二因緣得到解脫以外，還有一點緣起法的觀念，這個智慧就有一點開出來了。阿羅漢就儘量不動心，解脫；辟支佛是觀緣起嘛，緣起、緣滅。剛剛講的十種法平等，你就可以證到這個現前地，不是講嘛？辟支佛就觀十二因緣，然後用十種法面對那個境，不執著它，祂就可以成就辟支佛。

(9)菩薩地。那菩薩地，那就登地菩薩哦。當然地前菩薩也可以算啦，但是地前菩薩你沒有到四善根，不能跟阿羅漢比。到四善根、四加行，兩個才起點一樣啊！所以上一次，第一次《妙法蓮華經》在講的時候，我就告訴你，你聞到佛法，能夠認真修聲聞乘，從四加行、四善根起跳，古代十一、二年就證阿羅漢了。沒有佛碰到的話，你要花一大阿僧祇劫，才走到四善根、四加行，煖、頂、忍、世第一法。世第一法已經是欲界、色界、無色界的禪定的最高了，那就在講外道，這些修禪定的人，他沒有佛法的觀念。那你現在也接觸到經典了，沒有佛在，我有經典啊，那我們還是誦《妙法蓮華經》，再來打坐，那有佛的護念，你當然體悟的更多啊！

以前只是文字相看不懂，現在我誦《妙法蓮華經》，我再來學打坐、學內觀，我就懂得：「哦，四善根是怎麼修？忍法怎麼修？苦集滅道怎麼修？無常、苦、空、無我，怎麼觀？然後因集生緣的集諦，怎麼緣起？那滅諦我怎麼融合那個境，做到般若波羅蜜多的境界？滅靜妙離啊。」如果光有這些功夫，我不走入果位，那不行啊。所以「道」我要修啊——「道如行出」都跟這個法融在一起的，才能「出」，起碼「出」到這個須陀洹、斯陀含兩個果位。以後就繼續再修三十七道品，就可以得到究竟解脫。

好了，這是最後一部分，我再重述一下這個境界。我無非是要鼓勵你，今生、有生之年趕快用功，不要再等到下一世還要碰到佛。哎，碰得到、碰不到，不知道喔？除非你生到兜率天，生到兜率天彌勒菩薩下生，你也跟祂下來，那就比較穩當。你起碼：「我可以聽佛直接講，這一次跑不掉吧？」以前都佛出生，我在輪轉啊；然後佛入滅，我才出生啊。就這麼錯來、錯去，老是沒有碰到佛。現在沒有碰到佛，文字在，我希望你不懂的能夠把它搞懂，認真修行。

(10)如來佛地。好了，最後一個，如來地是佛的境界。

四、十地寄乘聲聞乘之修證(1)

- (5)薄地 (tanū-bhūmi) ，習氣淡薄謂薄地，又稱柔軟地、微欲地。四聖諦理證十五心須陀洹果，證十六心斯陀含果，色、無色界中成就，寄居梵天。
- (6)離欲地 (vīta-rāga-bhūmi) ，滅婬怒癡地，聲聞斷盡欲界煩惱得阿那含果之位。與菩薩乘離欲得五神通之位，五地菩薩修禪定般若波羅蜜多。
- (7)已作地 (kṛtāvī-bhūmi) ，所作已辦地、不受後有地。即聲聞得盡智、無生智證得阿羅漢果。
- (8)辟支佛地，即觀十二因緣法而成道之緣覺。

23

P.23 四、十地寄乘聲聞乘之修證(1)，我要講的，注重在這個中間，我們在談的這一部分。

(5)薄地 (tanū-bhūmi) ，習氣淡薄謂薄地，又稱柔軟地、微欲地。四聖諦理證十五心須陀洹果，證十六心斯陀含果，色、無色界中成就，寄居梵天。

從第五地開始講。薄地。不要再講梵文了。習氣淡薄謂薄地，又有柔軟地，心柔軟了，對貪嗔癡一切欲柔軟了，或者微欲地。四聖諦的理，證到第十五心。如果你沒聽過四聖諦——苦、集、滅、道四個法，對吧？在欲界裡面，就是「苦法智忍」，我要忍。如果修好一點，欲界可以控制五根清淨，進到色、無色界修。先修色界，色界修到「苦類智忍」，好了，得到了就「苦類智」。苦類智再進到欲界修「集法智忍」，在色界修「集類智忍」，修到了，變智慧，「集類智」。再回到欲界修「滅法智忍」，修到了，再到色界修「滅類智忍」，忍就不必再忍，就得到了「滅類智」，修到了這個滅類智。好了就回到欲界修「道法智忍」，不必忍，再到色界修「道類智忍」，不必忍我已經得到多少了？八個心。還不能夠完美類智，所以到無色界再修。無色界再修，還是修苦集滅道，「類智忍」變不必忍就變「類智」，這樣你就可以修到十六心。

那我現在修到十五心呢？十五心就「道類智」還沒修到，只有修到「道類智忍」，還要忍，最後忍功還沒有放棄。忍功為什麼不能放？因為你沒有般若波羅蜜多離相的智慧，所以還有一個心在忍。那個忍，是心插一把刀在忍，那個境；你要修到般若波羅蜜多，就是對那個境，不必像刀插在心上在忍。這個三藏法師翻作安忍，比較傳神，對這個境無心的忍，那就是成就了。所以，這十六心、十五心，就是須陀洹、斯陀含的境界。那這個內觀智慧禪的人，就要依這個十六心在修。所以很快你可以在苦集滅道、在身受心法裡面，就可以去證。你要半年、一年，你就可以成就；不要再花幾阿僧祇劫啊，不懂才會這樣，沒有碰到佛法才會這樣。碰到佛法，要趕快去認識它、去實證它！

好了，十五心得須陀洹，十六心得斯陀含。色、無色界中成就，寄居在梵天，所以才要天上人間來七次，最笨的了、最鈍根的。如果利根的，上去再下來，祂就可以證阿羅漢。斯陀含是鈍根、利根都好，上去寄居梵天再下來祂就證阿羅漢。這兩種都不下三惡道，因為祂的九十八個煩惱已經控制的很好了，不會在死的時候，被「受覺法界」所產生的幻境迷惑。祂不會迷惑，不會迷惑你怎麼會下地獄？因為你心鑽進去那個「受覺法界」迷失掉了，才會去受生啊！修禪定的人有這個能力控制——「現那個境，欸，我般若波羅蜜多的智慧練了半天，剛好用了！」現好境、現壞境都好，我都不理它。

果報很恐怖的：「要下地獄，都現好的境；要好的果，都現不好的境。」那你要去好的地方，你看：「不好，我不喜歡！哎呀，怎麼會這樣？」好了，失去機會！要下地獄，現好的境，哦，你說：

「這個好！」抓它，剛好下去！為什麼要去練般若波羅蜜多？就是不管你好、壞的境界，我都不執著，這樣你還聽不懂嗎？八正道告訴你這麼練啊。那打坐禪修起了，幻相起了，真的起了影像什麼，好了，隨便你，我就不抓你啊。你這樣不會解脫嗎？佛法講，就是這麼簡單的事情。如果你不懂，光在名相兜來兜去，永遠都是走不出來啦。好了，這是薄地凡夫，前面講過。

(6)離欲地 (vīta-rāga-bhūmi)，滅婬怒癡地，聲聞斷盡欲界煩惱得阿那含果之位。與菩薩乘離欲得五神通之位，五地菩薩修禪定般若波羅蜜多。

現在講這個「離欲地」，婬怒癡也就是貪瞋癡，它這個滅掉。所以聲聞斷盡欲界煩惱，而得阿那含果。得阿那含，祂就有五神通，祂還具足五個毛病。我們在誦今天的《妙法蓮華經》，不是有五千個比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷退席嗎？這個退席的人，都是犯了這個毛病。「色界的境界」他還執著，「無色界的境界」他還執著。「掉舉」的心還有，因為他心可以感召十方一切眾生，他心安不住，他也不去管它，他沒般若的智慧離相。所以他有境界，就想啊、想啊，想來想去就掉舉。再來一個，「我慢心」還有，慢心，他覺得了不起了，我有五神通還不了不起嗎？當然很了不起啊，他自以為是啊！所以只要有絲毫的執著，只要有一點心病，就是不正常啦，他不會警覺啊。最後，「根本無明」沒有滅。他只剩下這「五下分結」，五個非常微細的毛病，他就不能證阿羅漢。

那你不是——色界的境界要捨掉嗎？無色界的境界也要捨掉嗎？那你五地菩薩就可以做了，般若波羅蜜多觀這些法，不要執著。掉舉的心不真實啊，我不要想啊。那個什麼貢高我慢心，只要起心動念都不正常，你還在執著「我高人一等，我有五神通」？為什麼絲毫的警覺都沒有呢？欸，我比他行！你們在誦菩薩戒，別人破了戒你就很高興：「欸，我比你強。」你有這個心態，你就犯了這個毛病了，慢心啊。為什麼看人家犯戒你高興？「我比你高一點，我沒有破戒。」這種微細的慢心，你都不警覺，那你要怎麼成就道業呢？阿那含沒成就道業就這樣，他不警覺啊！所以才有你今天誦的，五千這些在家、出家的離席啊。有慢心，佛不會讓你受這個《妙法蓮華經》的法，它是一朵白色的蓮花耶。你的慢心雖然是很微薄，但是你還是有色啊，有色的怎麼去學這個《妙法蓮華經》？好了，你說不錯了，離欲地不錯，不錯沒有錯，但是還是不好，這是離欲地。

我這樣講你清楚嗎？阿那含果的果位，與菩薩乘離欲有神通位，祂們都有神通。你這個五地、六地菩薩都有神通，當然阿那含果是真正的神通。這跟四禪天的天神一樣有神通，只是毛病有盡嗎？沒有！所以這個就是離欲地。如果你的欲望、習氣還很重，你產生神通，你就要小心——有沒有著魔？魔附身啊？魑魅、魍魎附身啊？你才有那些能力啊！五地菩薩修禪定般若波羅蜜多，就是難勝地，上一次講過了。

(7)已作地 (kṛtāvī-bhūmi)，所作已辦地、不受後有地。即聲聞得盡智、無生智證得阿羅漢果。再來第七個，「已作地」。已作，該作已辦，這是阿羅漢。已辦地、已作地、不受後有地，就祂不再來受生了。得聲聞盡智，「所有的習氣盡了」這種智慧，智慧就是離相嘛，離相就盡了。祂根沒有盡，根盡的話就法身清淨。祂根沒有盡，但是祂可以有智慧來離相，所以證到阿羅漢。無生智，不再來受生了，或起心動念只有生滅、生滅，不再自己起心動念，這樣證阿羅漢果。

(8)辟支佛地，即觀十二因緣法而成道之緣覺。那辟支佛呢？第八個，就觀十二因緣觀而成就解脫的觀念，也就是因集生緣的那個觀法。

四、十地寄乘聲聞乘之修證(2)

- (1)歡喜地寄顯人乘，明修布施之行，示現世間。
- (2)離垢地寄顯欲界天乘，持戒修善行，示現欲界天。
- (3)發光地寄顯色界無色界天乘，明修禪定，四禪八定行，同於色界四禪、無色界四空處。
- (4)焰慧地寄顯須陀洹乘，初斷俱生身見，觀四念處道品，證四聖諦十五心(道類智忍)得初果須陀洹，十六心(道類智)得斯陀含。
- (5)難勝地寄顯阿羅漢乘，觀於四諦道品四果阿羅漢。
- (6)現前地寄顯緣覺乘，十二因緣生滅行，同於緣覺。
- (7)遠行地寄顯菩薩乘，明修菩提分法之行，方便涉入三界，化度眾生，同於菩薩。

24

P.24 那看二十四頁，**四、十地寄乘聲聞乘之修證(2)**。我再稍微唸一下，因為這個在複習喔。因為要講到這個六地現前地，所以再複習上面，讓你了解大乘、小乘之間的關係。

(1)歡喜地寄顯人乘，明修布施之行，示現世間。「歡喜地」寄居在人間，他明修布施修行，就是你開悟也一樣，還是寄居在人間修，示現世間。

(2)離垢地寄顯欲界天乘，持戒修善行，示現欲界天。那「離垢地」寄顯在欲界天乘，那持戒修善行，示現在欲界天。

(3)發光地寄顯色界無色界天乘，明修禪定，四禪八定行，同於色界四禪、無色界四空處。第三個這個「發光地」寄顯在色界無色界天乘。你要修禪定，所以明修禪定，四禪八定都要修，同於色界四禪、無色界四空處定。

(4)焰慧地寄顯須陀洹乘，初斷俱生身見，觀四念處道品，證四聖諦十五心(道類智忍)得初果須陀洹，十六心(道類智)得斯陀含。第四個「焰慧地」，四地菩薩寄顯在須陀洹乘，初斷俱生身見，沒有我的身體的見解了，「有身見」就沒有了。他要觀身受心法四念處，然後要修後面的三十七道品，量力而修。證到四聖諦十五心，剛剛提過了，就「道類智忍」，苦集滅道到第四個道類智，就無色界修還不成就，忍安上去，（如果成就，忍就拿掉了變道類智，就用般若的智慧可以離相），得初果「須陀洹」。如果「道類智」得到了，沒有忍了，那就是十六心，得到「斯陀含」。這樣焰慧地就四地菩薩，就有可能修到須陀洹、斯陀含這兩個相當。

(5)難勝地寄顯阿羅漢乘，觀於四諦道品四果阿羅漢。好，再來五地菩薩「難勝地」是修禪定的，祂寄顯在阿羅漢乘。祂觀於四諦道品。苦集滅道就是四諦；道品，然後再加後面道品，就是三十七道品——最重要的是七覺支、八正道，那這個才能成就阿羅漢果！難勝地應該是可以證到阿羅漢，這五地菩薩。

(6)現前地寄顯緣覺乘，十二因緣生滅行，同於緣覺。六地菩薩「現前地」呢？寄居在緣覺乘，祂可以進一步觀因緣起滅，「因集生緣」這些道理，所以十二因緣生滅行，跟緣覺一樣的，這是現前地。所以你現在進到六地菩薩了，你就是要學習這個。

(7)遠行地寄顯菩薩乘，明修菩提分法之行，方便涉入三界，化度眾生，同於菩薩。好，那「遠行地」就是七地菩薩，寄顯菩薩乘。從「遠行地」以後才真正有一點「菩薩」，超過了「聲聞乘」！所以明修菩提分法，這是離相的智慧。因為這個現前地，般若波羅蜜多，你已經起修了。七地你要修，不究竟，那方便啊，「方便波羅蜜多」。所以方便涉入三界，化度眾生，同於菩薩。祂沒有休息啊，祂示現人間天上，去度眾生。

五、聲聞乘與菩薩乘路徑

◎聲聞乘出現於佛示現時起始，須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢、辟支佛。

◎菩薩乘十信、十住、十行、十迴向、四加行、十地菩薩。

25

P.25 第五部分。**五、聲聞乘與菩薩乘路徑**，好，現在進入最後一部分，也是複習，以前講過。

◎聲聞乘出現於佛示現時起始，須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢、辟支佛。

佛法難聞，現在佛雖然不在，經典還在。那你現在聽到佛法，你如果菩薩道沒有修得到五地、六地那麼高的境界，你要老實的回過來修聲聞乘，趕快認真禪修！那所以這一部分，講「聲聞乘」跟「菩薩乘」的路徑。聲聞乘出現於佛示現的時候開始，佛示現是教阿羅漢，佛示現祂講一句話就一個戒律，沒有人敢說 NO。佛一句話大家照做，所以心就很容易規範，成就道業就很快。

佛因為知道因果，祂無所不知道的無始劫來因因果果，所以祂知道——做這件事有什麼果報，做那件事有什麼果報。所以祂講出來，有因緣祂就制戒，不是祂憑空想的。祂明明知道，這樣有這樣因果，那樣…，祂沒有因緣不會作戒，不會去製作一個戒。你犯了，人家來報告了，「從今以後，你不准這樣、不准那樣」。這個小戒，也是這樣就成立了。這是佛示現教阿羅漢，祂們會容易成就，就是這樣子。所以佛是教聲聞阿羅漢，聞阿羅漢再聽聞佛法轉菩薩道，菩薩才出生，這是正牌的菩薩，不是地前菩薩。然後阿羅漢證到了，佛對祂們開示了，從《解深密經》、《方等經》開始講，讓祂們心開始轉入大乘，認識佛法的心態，認識這個心意識的心。了解就不怕它，所以這樣誘導祂們進入菩薩道。

所以不管聲聞或者是辟支佛，祂們轉入菩薩，起碼都是「八地菩薩」，那是正牌的。祂有神通，祂智慧只要放開，祂就會產生智慧。所以祂菩薩是從聲聞阿羅漢來的。那佛呢？佛就是從八、九、十地菩薩來的。這個一個佛示現是這麼簡單的事情。佛生阿羅漢，阿羅漢出生菩薩，菩薩成為如來，這三個關係就一直在輪！如果這三種人都在的時候，佛法不會滅；如果缺哪一角，那佛法就中斷，要佛再示現才有佛法。所以這觀念要建立：「佛示現是教阿羅漢的，阿羅漢成就了就轉菩薩，菩薩度眾生無量無邊，未來要成佛」。功德圓滿，證到十個般若波羅蜜多圓滿——那後面的「方便」、「願」、「力」、「智」波羅蜜多都圓滿，祂就成為如來佛。如來佛再示現，又在哪個世界，再教聲聞阿羅漢，阿羅漢再成菩薩，菩薩再成佛，就這麼一直在繞。虛空宇宙一切佛土，都是這樣子的。

好了，現在你懂這個觀念，佛示現開始就教須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢、辟支佛。那怎麼教？都有方法、名相、次第、怎麼修。「經」是講它的次第，怎麼修要在「論典」裡面去看。所以你不能光看「經」，*sūtra*，它只有一個字、一個字連結在一起，它不講理論，它都講名相連在一起。那怎麼修？你就要進入論典裡面去修。苦集滅道，你要觀十六心，十六心怎麼觀？那觀到有什麼境界？這些論典很少人在看，因為沒有人看得懂；要有修行的人，他可以來印證，過程之間的現象。所以在論典裡面，才可以解釋佛說的經典，它的境界跟現象，有時候包括方法。

好，這是佛示現教辟支佛，到辟支佛了。那為什麼不能全部成阿羅漢？那跟你因果有關係啊。你走十六心修得很累，你說：「我要休息一下」，那沒辦法！所以往生了，就去色界天休息。如果智慧猛利：「我今生一定要怎麼樣、要怎麼樣！」也很認真一個月、兩個月、幾年一直用功，你當然可以當生成就啊，就怕你不懂方法。

◎菩薩乘十信、十住、十行、十迴向、四加行、十地菩薩。

好了，再來菩薩，菩薩你沒有碰到佛的話，十信、十住、十行、十迴向，走四十個位階，這叫「地前菩薩」。那走得比較靠近一點了，四加行，就是「煖、頂、忍、世第一法」，跟聲聞乘的「四善根」一樣。所以佛示現從四善根開始講起，你現在走了十信、十住、十行、十迴向，才到四加行，這已經耗了一大阿僧祇劫。現在你從四加行開始可以嗎？可以啊！以前修的不要算了，我現在開始修四加行「煖、頂、忍、世第一法」，再「身受心法」修四念處，再「苦集滅道」修十六心，你也可以證須陀洹、斯陀含。那已經跳到幾地了？菩薩，登地菩薩的，剛剛講的五地、六地了嘛，不是這樣嗎？縮短你快 1.5 個阿僧祇劫囉。

你不要小看那些出家比丘啊，他們走捷徑在認真修了！他再修十年、二十年也好，他都有心地成就了。你不要毀謗他，因為他比你走得慢，但是得到的果快呀。我講這一段，是要讓你分辨——「聲聞乘」跟「菩薩乘」到底差別在哪裡？不是你受一個菩薩戒，你就是菩薩，你要修啊！那你要十信、十住、十行、十迴向，還有這裡四加行，要成「登地」。為什麼成「登地」？「登地」是真正開悟，開悟才可以修無色界的那個心念，你才有辦法產生智慧，才有辦法斷掉根本的煩惱。那個微細是微細，你不進到那個境界，穿著鞋子抓癢，你抓得到嗎？你說：「我修菩薩道、修打坐也有啊，色界初二三四禪都有啊！」你都沒有到無色界去啊。如果進入菩薩道，進入無色界，就登地開悟了，都修心了，當然這個時候走得很快。

如果你沒有，那不管是在十信的哪一個地方，十住、十行、十迴向，我現在就開始四加行修嘛！煖、頂、忍、世第一法，修內觀智慧禪、修四善根、四聖諦、十六行觀，用眼智明覺來觀。這佛對五比丘的初轉法輪，轉三次，就在講這個道理。好了，你馬上就可以成就了，不管須陀洹、斯陀含，你已經跳到了菩薩剛剛講的，是哪裡了？「焰慧地寄居在須陀洹」，「難勝地寄居在阿羅漢」，你已經是四地、五地菩薩了。你不要再十信、十住、十行這麼在繞啊，要繞一大阿僧祇劫啊。為什麼不從四善根、四加行，趕快修呢？

如果開悟，就往後面的「十地菩薩」。十地菩薩，你在修「歡喜地」，然後「離垢地」，然後再這個「發光地」、「燄慧地」。燄慧地剛好跟須陀洹、斯陀含差不多。再來「難勝地」五地菩薩，喔就已經快阿羅漢了。這樣你就很快了，不要再虛耗時間。我第一部分主要是提醒你這樣！如果你以為：「我受了菩薩戒！」這個菩薩 (*bodhi-sattva*)，也沒有都到 *bodhi*(菩提)、*bodhi*。你要 *bodhi*，才能 *sattva* 啊；不然你只有 *sattva*，沒有 *bodhi*——「有情」是有，沒有「菩提」，虛耗時間啊！

五、聲聞乘與菩薩乘路徑(1)

【聲聞乘行者】

- ◎於四念處(身受心法)修四善根(煖頂忍世第一法)，證三賢位(五停心觀、別相念住、總相念住)，七賢位(苦集滅道四諦)，證十六心得斯陀含果。
- ◎繼續修所餘道類智37道品，成就阿羅漢果。
- ◎已得十六心斯陀含果行者善觀十二因緣觀，成就辟支佛果。
- ◎兩者若能誦持《妙法蓮華經》速轉成八地菩薩。

26

五、聲聞乘與菩薩乘路徑(2)

【菩薩乘行者】

- ◎無佛時從初發心後證十信、十住、十行、十迴向，需費時一大阿僧祇劫。
- ◎聞佛法時修四加行(煖頂忍世第一法)
- ◎聞佛法登入歡喜地，上行離垢地、發光地、燄慧地，難勝地。此難勝五地菩薩相當於聲聞須陀洹果、斯陀含果。
- ◎若能誦持《妙法蓮華經》速證菩提。

27

P26 好了，看第 26 頁。五、聲聞乘與菩薩乘路徑(1)，【聲聞乘行者】，聲聞乘行者，我唸一下。

◎於四念處(身受心法)修四善根(煖頂忍世第一法)，證三賢位(五停心觀、別相念住、總相念住)，七賢位(苦集滅道四諦)，證十六心得斯陀含果。剛剛講的這些，都是名相。不能講這些名相，我只要點出來。聲聞乘行者，於四念處(身受心法)修四善根(煖頂忍世第一法)。世第一法，包括色界、無色界裡面，是世間法裡面最高的，叫「世第一法」。這外道法，叫作外凡位，雖然是打坐禪修有境界，但你沒有求內心的解脫，所以佛法跟你排在外凡，你不修內心啊。

如果你修這樣的話，可以證到三賢位。「五停心觀」，五停心觀你知道？「不淨觀」，第二個「慈悲觀」，再來「緣起觀」，再來「界分別觀」，最後用一個數息「數息觀」，來成就初步的攝心。能有初步的攝心，才能修定，才能修身受心法的「別相念住」。別相就是身念住、受念住、心念住、法念住。「別」一各別來修成就，叫別相念住。「念住」就是不動心，sthānam。法都有了，我就是不動心，這不是般若波羅蜜多嗎？今天在講的六地菩薩，不是在修這個般若波羅蜜多嗎？念住，就是已經離相了。好了，到最後「總相念住」，我對所有的法的總相，我都可以觀身受心法一樣，都念住了，這三賢位才得到了。

三賢位我們上一次已經講了。你唸誦《妙法蓮華經》，你還要五十個世界微塵數的如來要供養，才能成就我們目標的如來果位。五十個世界，這個每個世界微塵，到底有多少？它的沙粒啊、土壤啊，有多少？一粒一如來，你看要拜多少佛、供養多少佛，才能成佛？所以你不爭取一個果位，你這個成如來佛的時間，就無限期的延長。你既然接觸到《妙法蓮華經》，你不是要成佛的嗎？那為什麼不把道理搞懂，快快來做？因為你有唸這個《妙法蓮華經》，受佛的護念，你才喜歡來趕快接觸佛法，來趕快聽到就做啊！

所以三賢位也好，再來就是四賢位。苦集滅道認真修，就擠入「內凡」了。「內凡」有學、無學就更靠近了。如果真的證到阿羅漢，你六萬兩千億的如來供養完了，這個數字好像很大？比你那個一個地球裡面，到底多少泥沙的如來，要少得多了，因為已經看到數字了。那個一個世界多少泥沙？一泥沙一如來，你要供養那麼多，無量無邊！我這樣講，夠清楚了吧？觀念要聽進去啊，不要妄自菲薄說：「我不行啊！我不行啊！」認真做，做到困難點，自有佛的護念，就會躲過去。

不要怕困難，你們有時候碰到困難，就覺得很沮喪。我的看法不是這樣，某些人禪修碰到困難，我就說：「這個是轉折點」。不要碰到困難就退轉，或者捨棄自己、自暴自棄，那就完了。那佛是在護念著你，你不受祂護念，你去相信你那個沮喪的心：「我禪修比不上別人」。認真用功，有機會就

要參加長期禪修！要把方法搞懂，先把方法搞懂；沒有搞懂，你土法煉鋼沒有用的！就像你在修十信、十住、十行、十迴向，沒有打坐嗎？有啊，多少都有啊，為什麼成就那麼慢？不懂方法、不懂道理。這個讓你了解一下。如果三賢位做到了，再修苦集滅道四聖諦，就成就七賢位了，證十六心，就得到斯陀含了。

◎**繼續修所餘道類智 37 道品，成就阿羅漢果。**好，再來第二段，繼續修所餘道類智。我們在修十六心，只有身受心法，三十七道品的前面四個嘛。後面還有「四正勤、四神足、五根、五力、七菩提分、八正道」。所以你三十七扣掉四個，還有三十三還沒有用功，這些都是叫作「所餘道類智」。

「道類智」是在哪裡修？一定在色界、無色界裡面修。如果你不打坐，哪裡有什麼色界、無色界？你佛學院唸多了，光在考試及格有什麼用？你都沒有進入「道類智」的修行啊。打坐沒有進入色界天的境界，也沒有進到無色界，那更不用講。所以佛法懂，考一百分沒有用啊！聞思修入三摩地，我剛剛講了，你只有聞、思、修，沒有聞慧、思慧、修慧，所以光說不練。好了，你如果做，他就可以成就七賢位了。七賢位在四聖諦裡面成就十六心，起碼你就可以得到斯陀含。再繼續修所餘道類智三十七道品，成阿羅漢。這阿羅漢裡面，有沒有因緣果報的緣起法？有啊，當然要觀啊。

所以兩個法稍微分辨一下，如果你證到斯陀含，我繼續走「三十七道品」，成就「阿羅漢」，那是一條路；如果我證到斯陀含，我再繼續深觀「十二因緣觀」，「十二因緣觀」其實起滅起滅，就包括後面的七覺支、八正道，不是一樣的道理嗎？我只要抱著般若波羅蜜多的知見，我在觀緣起法的時候，不管我自己產生心讓自性產生境界，我都能夠離相觀，這樣就直接就進入「辟支佛」道路，對吧？

一條路走「三十七道品」成阿羅漢；一條路證到斯陀含以後，祂修「十二因緣觀」——「無明緣行，行緣識，識緣名色，名色緣六入，六入緣觸，觸緣受，受緣愛，愛緣取」，你當然不必修到後面啦，那是凡夫了。斯陀含的人只能修到無明緣行，行緣識，識緣名色就要停了，不能再往後走了。那初學的人要修「觸」覺，「觸」覺觀，你不得不到第六位去觀。無明緣行，行緣識，識緣名色，名色緣六入，六入才緣「觸」。「觸」才我鼻子碰空氣，我要觀；我身根接觸空氣觀，到第六位才觀。那是須陀洹、斯陀含在做的，你現在已經證到斯陀含了，那你就直接觀緣起緣滅。這已經在剛剛講的，是「焰慧地」了，菩薩相當「焰慧地」，祂可以自己產生「難勝地」。所以這些呢，你懂得這兩個系統裡面的，你要懂得要怎麼走，要自己選擇。

◎**已得十六心斯陀含果行者善觀十二因緣觀，成就辟支佛果。**好了，再下來就是，已得十六心的斯陀含，就觀十二因緣，能夠成就辟支佛果。表示解脫同樣是解脫，祂具足一點點智慧。辟支佛祂緣起觀，知道緣生緣滅。

◎**兩者若能誦持《妙法蓮華經》速轉成八地菩薩。**兩者若能誦持《妙法蓮華經》，你就很快可以轉入八地菩薩，因為你已經受佛所護念，也懂得這個心是什麼現象。後面講的，讓你產生…，教菩薩法嘛，哪一段在教你什麼法，你就學啊。那很多三昧，剛剛講的「現一切色身三昧」，喔，這是最好，妙音菩薩、觀世音菩薩都具足這種三昧。你如果修得禪定有了，《妙法蓮華經》多唸，也許這幾個三昧你都可以證。

P.27 好，看 27 頁。**五、聲聞乘與菩薩乘路徑(2)。**【菩薩乘行者】，那「菩薩乘」呢？

◎**無佛時從初發心後證十信、十住、十行、十迴向，需費時一大阿僧祇劫。**沒有佛的時候，你沒有碰到，你要從十信、十住、十行、十迴向。一般在講，就要費時一大阿僧祇劫。阿僧祇是 *asamkhyā*，

是不可數的一個數字。那因為數字太大了，不必去計較它多一萬、一千、一億年，沒有必要，太長久了。

◎聞佛法時修四加行(煖頂忍世第一法)，第二行，聞佛法時修四加行。以前沒有碰到佛法，或者沒有碰到佛真正修行的法，你會覺得：「我拜佛、信佛，就已經是佛教徒了。」你為什麼不去做四加行呢？如果我現在開始參加禪修，我從這個「煖頂忍世第一法」開始，那你就修禪定了。這過程之間，當然「煖、頂」是對於信仰三寶的問題，這個還不是很認真在禪修。如果修十六心，就是進入「忍」法，*ksānti*，忍法在修。你心對一切境不動心，也就是小乘的般若波羅蜜多，忍啦。因為我不能夠自在接受那個境，所以我要忍。我寫那個忍少一點心啊，那個忍少一點心就沒有心嘛，沒有心那個忍就不成為忍了，這麼去成就。這是色界、無色界修的。那聞佛法以後你修四加行，有打坐嘛，也修到色界、無色界，世第一法，你當然就有機會進入無色界。

◎聞佛法登入歡喜地，上行離垢地、發光地、燄慧地，難勝地。此難勝五地菩薩相當於聲聞須陀洹果、斯陀含果。無色界就開悟了，可以見自己起心動念，你的自性感召外境，這個時候這「登地菩薩」。你就上行往上走，你就離你心裡面的污垢，微細心垢；不是你身體的行為，那個太粗放了。所以你起心動念，還沒有貪瞋癡慢疑這些心病，起心動念都要警覺。警覺就好修它，要離垢。所以二地菩薩「離垢地」。我剛剛不是講，你心清淨了、離垢了，你自性就發光，你意念也會發光，你善行也會發光，這個就「發光地」，三地菩薩就成就了。

再來產生智慧了，智慧像火焰一樣啊，不是一點點智慧喔，那「火焰的智慧」就有一點靠近般若波羅蜜多離相的智慧。非非之心，不執著空、不執著有，這才是智慧啊。你非常多，像火一樣，燒掉你的煩惱。煩惱還有啊，起心動念還有啊，我燒掉它，不受它左右。再來「難勝地」，上一次講的，「五地菩薩」修禪定，不能到的我到了，沒有比這個更好的境界。所以祂可以十方國土，去供養十方千百億如來啊，這是種福的因。我要求什麼？最後成「如來果」，種這個福因，福報的善因，未來要成如來。

好，再來就是你要修六地菩薩的「般若波羅蜜多」，對任何境界，都修般若波羅蜜多，離相的智慧。禪定也要觀離相，生活起居之間的種種人事物，交雜在一起，也要離相。身體一樣、心一樣，都要離相。這樣你慢慢修，你的甚深般若波羅蜜多，就慢慢成就了。對未來，你就真的可以進入七地、八地、九地菩薩。擴張，剛剛我講的，般若波羅蜜多是最基本的嘛。再來「方便」啊，裡面應該再加一個「般若」，再「波羅蜜多」。不是方便波羅蜜，是方便般若波羅蜜多，你懂嗎？後面四個裡面，都是以「般若波羅蜜多」為根本的。我剛剛是提了，你有沒有聽懂？聽不懂現在又再重複一次。

「方便」是依離相的智慧，我做不到我方便做，三七五做；究竟的時候就是我真的做到「甚深般若波羅蜜多」。這個時候，再來你會產生願力，「願」，我有願，對，但我修行還是要般若的智慧掛在前面，度到彼岸。我有願，發發就好了，盡量去做。再來，你為了度眾生，你就有「力量」產生。力量用完就放下，還是「般若波羅蜜多」來放棄它。不要修到「方便」就只執著方便；修到「願」就執著願；修到「力」就執著力；修到「智慧」還執著智慧。那你把「六地菩薩」根本法那個「般若波羅蜜多」都忘記了！那你這麼怎麼成就如來佛？你七、八、九地菩薩一樣，還是用什麼法你還是要放下。雖然你的神通無量、變化無量，你還是要放下，因為你要得到真正如來佛那個大神通、大神變、大智慧的境界啊。你不要執著六、七、八、九地的菩薩就滿足。那不要放下嗎？還是要放下，放下就是般若了。

這樣總結懂了吧？這一部分比較難喔，因為前面這裡都還搞不定了，你還搞到後面的，什麼「方便」、「願」、「力」、「智」波羅蜜多？法總是要說啊！有幾個，你比較發心的，從現在開始，認真修行喔，什麼都不用管了。世間事情沒有什麼大不了的，少一個你跟多一個你都一樣，總是有別人會去做！好了，回過來，這個燄慧地、難勝地，此難勝五地菩薩相當於聲聞的須陀洹、斯陀含，這前面講過了。你可以心裡有一個譜，菩薩道的這個，相當於人家有果位的須陀洹、斯陀含，牠們是沒有煩惱了，比較少了。

◎若能誦持《妙法蓮華經》速證菩提。最後一段，若能誦持《妙法蓮華經》，你速證菩提。佛的護念、加持，你學法就很快。所以你為什麼要最後參加《妙法蓮華經》的課誦，然後聽聞佛法？有的人說：「我最近練了這個數息觀，以前都記憶不好，不能理解，現在就開竅。」那只有數息觀耶，你現在在唸《妙法蓮華經》，你的智慧，你的這個離相的智慧，跟你一般的智慧，就越來越廣博！所以每一個月的《妙法蓮華經》，你除了自己在誦、在家誦可以，來這邊誦當然更好，下午還可以聽聽「在講什麼」。

P.28 好，今天三個多小時。我們現在來迴向。請合掌：「願以此功德，消除宿現業，增長諸福慧，圓成勝善根，所有刀兵劫，及與饑饉等，悉皆盡消除，人各習禮讓，修習法華者，現眷皆安樂，先亡獲超升，國泰民安祥。」

P.29 好，最後一點時間啊，再佔大家時間。下一次，這個預告是 7 月 8 號，第九次的《妙法蓮華經》，課誦是第二卷。

【妙法蓮華經萬經之王助印】

恭印大乘經名《妙法蓮華教菩薩法佛所護念》【緣起】

本中心歷經七個月實際課誦七卷完後，發現目前版本諸多不理想之處，現已找最古早正確版本核校，更要求段落分明，達易誦易理解之目的，六個梵咒依正法華經翻譯意涵做必要改正。
助印方式：

一、郵政劃撥

戶名：社團法人台灣法爾禪修中心學會
郵政帳號：50201381
(通訊欄請註明--用途：結緣書助印)

二、銀行帳戶

戶名：社團法人台灣法爾禪修中心學會
銀行：合作金庫銀行(城東分行)
銀行帳號：0600-871-860456

(請匯款助印大德，以e-mail或來電告知姓名、金額與用途，以便核對及開立收據。)

那最後再廣告一下。因為誦了第一次的七卷《妙法蓮華經》，說這個經大乘佛法太好了，所以我們誦的結果，發現現在的經典都是沒有斷句的，一直連下去、連下去、連下去。除了讚偈看清楚一點，其它的真的唸得迷迷糊糊。所以我起了一個念：「發心要來做法爾藏的經典，一段一段搞清楚！」我這裡發起要助印。

那這一部經，我剛剛講十二個字，全經的名字這十二個字，不是《妙法蓮華經》，是這十二個字。一個是「妙法蓮華」「教菩薩法」「佛所護念」——這剛剛我說明這三段，三種意思在裡面，就是《妙法蓮華經》本來的意思，是這麼完全的。那因為現在在課誦，發現錯字太多，被改來改去，標

點符號也不大對，為了方便現在的人，把原來的經典都搞亂了。所以我們再恢復到原來，它一個圈圈、一個圈圈，它斷句很清楚的。

這個經典的名稱，從第一個字「名」，一個圈，到最後的「佛所護念」，一個圈。這是一個句子的，你不要把它斷成三句！斷成三句，意思就不一樣喔，是《妙法蓮華經》它有後面兩個功能？不是這樣！它說你讀誦《妙法蓮華經》，你自己求本身的德行潔白以外；佛在《妙法蓮華經》教你各種菩薩法，你要學習；再來你誦《妙法蓮華經》，佛就會護念你。這三個功用，都在裡面！所以這一部經(名)就是那麼長，不能斷句，這一部經。那其他的(說明)呢，我已經寫在後面了，你自己看。

我們法爾就做責任性的出版。第一個，《五陰魔相解說》，避免一切魔干擾的《五陰魔相解說》。這一部經，《妙法蓮華經》，是大乘佛法的萬經之王，唸了以後，你知道那有重要的，教你菩薩法。搞了半天，你不知道菩薩要修什麼？你唸這一部經就佛護念，讓你成就菩薩道業，這要看你的福德。所以，最後一部分，我要寫這個「內觀」方面的。這三部——大、小乘，跟不著魔，你學佛已經穩當了！方法有了，是內觀法；大乘法進入度眾生，就是菩薩法；再來境界不懂的時候，很容易著魔，所以《五陰魔相解說》，《楞嚴經》所講的。這三部經都很重要。現在是第二部，所以給有善根因緣具足的，一個機會(助印)啦。

那這個現在我初稿做完了，排版，我分段很清楚。雖然浪費紙張，我兩行、三行一段，知道佛在講什麼？然後哪位菩薩在問什麼？都搞得清清楚楚。這樣我們在讀的時候，就很容易思惟。不會唸完了，覺得到底在哪裡停，都搞得不清不楚，哪裡有時間去想裡面在講什麼？所以我想，我們如果是這麼印出來的話，很適合課誦，近代人啊。不去改原來的字跟它的斷句，照原來的。你要學很多佛法。好，今天到此了，阿彌陀佛！

【2022.05.25 補記：本經《妙法蓮華經》業已助印圓滿並付梓發行，現正仍免費結緣中，歡迎十方大德自付郵資來函索取，詳細辦法請參閱 [這裡](#)。】