



法爾經典選讀一

013 《妙法蓮華經》淺釋 2018.08.12

法爾小組合力騰寫 2022.09.27 轉載

好，今天是八月份，《妙法蓮華經》第十次的上課。今天講的內容是很重要，但是大家做不到，做不到你要懂它，這第八地菩薩的德行，不動地。你今天誦了第三卷，裡面講到這個大通智勝如來，祂們這些都是，好幾千萬劫都碰不到佛。所以沒有碰到佛，就沒有「名相」，沒有「名相」就是沒有佛法。一個「名稱」就是一個「佛法」，你什麼名相都沒有，你怎麼學啊？所以佛示現就會講經，每一個經都有它的名相，你就知道怎麼去做到。所以這個不動地菩薩第八地，如果一直你都沒有碰到佛的話呢，你這個前面一大阿僧祇劫，都在修這些地前菩薩的法——這個十信、十住、十行、十迴向，就沒有辦法真正能夠進入實際修行的煖、頂、忍、世第一法。

所以你今天也唸到了，這個大通智勝如來，祂說法說什麼？還是講四聖諦嘛，苦，苦集，苦集滅，然後就成道，苦集滅道。還有講這個十二因緣怎麼觀。你現在聽到了，就要去做；有一些人就不知道要做，聽聽把它當作一個名相，也不認真記，也不思惟它是什麼意思，那現在禪三十也不來參加！你要知道說：「欲界修，修完了色界修；色界修完了，要無色界修，才能到不動地呢！」所以今天講的，雖然末法時期，沒有一個人做得到，但總是要懂它！所以我們雖然碰不到佛，但祂留下來的佛法，我們要認真的去學。當然能夠講這個真正佛說的內涵的，不見得很多，都是長篇大論和言不及義，簡單講就很簡單。

不管你從初地上來，這個布施、持戒、忍辱、精進、禪定、般若，六個波羅蜜，六地菩薩就修這個嘛。如果你今生聽聞到佛法，你認真修也可以修到。這個禪修是五地菩薩修的，上一次已經講了，祂可以到十方國土去供養諸佛，這是禪定力才有辦法，五地菩薩要修禪定。六地菩薩就修「般若」了，「般若」你這個所有對一切法，你都要離相。產生你的智慧對一切名法，你就是把這個法塵，把它放在第一義諦中，不動心。「般若」是還在動，跟這個第八地菩薩「不動地」，有什麼不一樣？不動地是連一個心都不動，但是祂有無量的神變力，這就是學如來佛的基本。到八地菩薩才有一點開始要學如來佛的功夫，法身佛從八地菩薩開始修。

所以你如果不經過這樣一大阿僧祇劫，在十信、十住、十行、十迴向，然後四善根，有幸開始想要打坐禪修。進入色界，你可能又修到初、二、三、四禪；如果是進到無色界，可能就是初地菩薩、二地菩薩一直上來。那到五地菩薩你心定了，就可以十方國土去供養一切如來；六地菩薩就修這個般若的智慧，你所知所見都要離相，就這麼回事情而已啊。現在你不懂佛法，有什麼境界就抓它，妄想心有的還把它當做神通啦，把它當做這個異能在練，這是魔性！天性所產生的異常神通，就是魔性，這佛告訴你不能學的。

那這個不學，那你就進入「方便」了，上一次所講的，方便波羅蜜。因為我要讓我的自性對一切法不動，那我有時候做不到，因為還有餘習啊。做不到就是你心中有習性、有執著，所以才要方便，去三七五這麼做，能做多一點就盡量做，不能做你就慢慢做。有智慧的人，你說我不動就不動了，它就不動了——貪、瞋、癡、慢、疑種種習性，他都不讓它動！這些你內在的習性不斷，你不要講說他

清淨自性產生的神通，怎麼去讓它不動。所以般若這個以後，都是在修這個離相。前面也是在離相，只是說因為你處在世間事，在度眾生、在自修之間，你不可能做得很快。

以前佛在的時候，祂碰到婆羅門來問，祂就跟他開示，婆羅門都是修須陀洹、斯陀含、阿那含，我常常開玩笑講——好像吃魯肉飯一樣很快？釋迦牟尼佛講完，他們已經悟了！告訴你：「不要亂動心啊，習性不要讓它發作啊，放下啊，一切法都不真實啊！」這麼簡單的事情，為什麼你做不到？是你習性太重，你執著有為法太重。那個垃圾你說：「我知道我不要執著它，垃圾髒嘛，不要嘛！習性不好。」那個神通、那個異能，哦，你說：「這個好」，那你就抓它。那天魔就是這樣啊，天界的魔性就是這樣。你不能夠捨掉這個，你後面這個六、七地，不用學了！你再繞了無量劫，還是那一套，因為你把佛法搞不懂。

好了，如果你修到上一次所講的，第七地菩薩，用方便波羅蜜度到彼岸，你光度到彼岸怎麼那個？最後就會得到不動地——今天講的不動地。從初地到不動地，佛說要修一大阿僧祇劫，阿僧祇是不能數的時間。那為什麼佛說，「有佛法的時候，你從聲聞乘這麼繞過來，十年、十一年、十二年，利根的人他就可以證阿羅漢」？阿羅漢相當五地菩薩了，祂心是真的是解脫。今天你唸到嘛：「先解脫，再來離相，然後再來滅相，再來究竟。」究竟就是不說好、壞，全部照單全收，這個不是般若的智慧嗎？所以修行的那個心的解套有次第。

那阿羅漢先來嘛，祂先解脫煩惱，然後再來離相，然後再來這個「滅」，滅就是融合進去相裡面，*nirodha*。你在修這個苦集滅道，滅不是 *nirodha* 嗎？把法界所現的現象，你都跟它融合在一起。你不能說我不要起念、不要起相。到最後究竟，究竟就是已經到不動地了。所以這些呢，如果走聲聞乘過來，你花十幾年，今生就可以成道。為什麼不認真修行？佛法搞不懂，所以認真修也沒有用，頂多到天界的這些，現起這個神通、五通，但是道理沒有搞懂，不知道要離相。好，如果是你在斯陀含境界的時候，修得十六心，然後再修這個十二因緣觀。今天你也看到了，第七品裡面在講，大通智勝如來怎麼在講解套，你這十二因緣觀。把你所有的十二因緣觀的相，都把它滅掉，所以這個你就可以證到辟支佛。

這因緣在觀的時候，是在動相中觀；你要解脫內心的煩惱，你就是不動的去守住你的自性，不要跟它相應。那這樣，你習性它當然起不了作用，那這樣辟支佛也做到了。辟支佛等於這個六地菩薩難勝地。從初地到八地，是一大阿僧祇劫嘛；你花十一、二年，或者是再加一點學這個聲聞乘、十二因緣觀，給你花十五年好了。十五年，跟你花一大阿僧祇劫時間，你會算嘛？我不用講，你會算嘛！為什麼你不好好學佛？不認真把道理搞懂，不認真在這個打坐之間，去思惟這些道理？如果你得到辟支佛，你就相當於已經是走 1.7, 1.8 個阿僧祇的這個菩薩道，六地菩薩。所以為什麼佛法，佛出現要直接教阿羅漢？因為縮短你這個修行的時間！不然你花了一大阿僧祇劫，都是用阿僧祇在算的咧！

你們聽聞到佛法，你聽，耳朵聽了，你覺得也不痛不癢喔？我們越學佛法，越知道說：「喔，為什麼這個佛不示現的時候，眾生這麼苦難？」你都搞不懂佛法，有修也有修啦，修來修去都是土法煉鋼嘛，沒有把道理搞懂、沒有解套，所以還是在天上、人間、六道中一直在打滾啊，滾來滾去。哪一個時候比較定力不夠啦，就下三惡道去了！三惡道一去回來，就已經沒有腦筋了呢！人家講一加一等於多少？你也搞不懂耶，癡呆癡呆。地獄道、畜生道都這樣！你說：「誒，我現在很聰明，我現在，你講什麼我大概都懂。」你去下三道再繞回來，什麼都不懂了呢，恐怖耶！所以不能踏錯一步，墮到地獄道、惡鬼道、畜生道裡面去；最少要人道跟天上，這麼輪迴，這樣還無所謂，保持一個基本盤。

誰知道呢？惡因緣來的時候，哪一個都踏錯一步。現在佛法懂了，就是你真的有踏錯路，也沒關係啊，你知道一切法都不真實啊。那趕快用功啊！你也可以要往生的時候，「受覺法界」現起來的時候，你不受它左右，這不是般若的智慧成就了嗎？所以我要講的就是說，每一次上課都鼓勵你說，你不要說：「我是菩薩。」在座你們都是菩薩僧團，你是菩薩沒有錯，都不用功！聲聞才是成就基礎的道業；你是菩薩，你混了 1.7，1.8 個阿僧祇，還在繞，因為你沒有實際修行。阿羅漢他們都實際在身體上面修苦諦。為什麼可以坐七天七夜，都不用起來？祂對苦的道理，祂搞懂了！

這個你們有參加十天禪修都懂了，我告訴你怎麼觀 **duḥkha**，這個苦諦。**duḥkha** 已經告訴你嘛，梵文：「給我這個法塵，痛的法塵把它空掉，就是苦諦」。那你在「痛」的時候，觀腦筋，不要觀那個痛，觀腦筋——「腦島」裡面，我不是講嘛，「腦島」裡面那個地方。因為它是「心意念」，都是假的，所以你觀它不痛、觀它空，你就忘記那個身體的腳在痛！這實際修行上，一定會碰到的。你把這個道理搞懂了，你不要講苦諦，你要講 **duḥkha**。**duḥkha** 是梵文，梵文裡面就含有說：「把這個痛的法塵，把它空掉！」你用中文，你怎麼去斷這個苦？所以在座也很多修過悉曇，悉曇是每個字在解釋的。那 **duḥkha** 整個句子叫做「苦」。希望大家參加這種禪修班的，三十天、十天的，教你這些法，你如果這個都能抓住，三十天的長期禪修，把這些道理聽了就實習。

好啦，佛示現就是教阿羅漢，讓祂成四果阿羅漢，再辟支佛，然後轉過來菩薩道。今天你也誦了，修行很累呢！很多人都是：「我到此已經沒有力了！我身體也不行了，我要休息！」佛就化一個化城：「好吧，要休息，進去吧！」等到休息好了：「繼續走喔！前面有很多如來的真正好的這個法，在前面等你啊！」你不能回頭了，繼續走。剛剛是為了讓你休息，一個化城，所以才有這個聲聞、辟支佛的這種，階段性的解脫。要繼續修菩薩道——菩薩道就離相，然後再滅相，然後再究竟！今天講不動地，也是初步的究竟。

所以講了這麼幾堂課，你大概有概念。你如果還在這個菩薩乘這邊在走，也不認真修真正的四聖諦、三十七道品，又浪費時間，以後你還要再補課、還要再補修。今天有佛法在，大通智勝如來，還是在講四聖諦、十二因緣觀。講的不是很多，因為已經是最後一部經啦。祂還是在講，開頭要讓眾生理解——這個色身的苦、這個心的苦、這個人生的苦，到底是要怎麼理解它，來解套？還是講這些道理啊。每個佛都是這樣子的，當然最後祂可以發無量的光明，這是我們要學習的目標。

第一品菩薩摩訶薩德行(續)

1 前言—第八不動地

2 通達大智到於彼岸

3 淨佛國土三自在行

4 十自在除棄十怖畏

5 本經經題依梵文解

5

P.05 第一品菩薩摩訶薩德行(續)，所以今天講的還是五大部分。

1 前言—第八不動地。

我先說明，今天如果可以修到不動地，那不是就是不動地菩薩？不是啦！是你內心對煩惱，可以不動，對習性可以不動。但還不行喔，你還要有可以，開始化無量身。不是用你有為法在化喔，是像如來一樣。如來不是說，不動心的嘛？法身清淨，然後誰想祂，祂就化一個。該用念嗎？該用身嗎？身化、語化、意化，祂用這三化都可以利益眾生。

那不動地的菩薩，因為修到內心不受煩惱影響，已經開始在學習。所以今天第三部分就在講，淨佛國土，不是一個國土是清淨的，是你內心自己的國土清淨了。既然你自己內心國土清淨，你就會產生「三個自在行」。三個自在行，就會化無量的眾生的身。這是不動地菩薩，開始在學如來的境界。所以我們還不行啊，煩惱無量、神通沒有，世間禪神通都沒有，不要講說可以像觀世音菩薩一樣，化很多等流身，如來化等流身，你該什麼身得度就化什麼身。阿羅漢跟天神不行耶，祂只能用我自己的意念，我要變什麼就變什麼，變來變去，頂多七天也沒有了。

這個如來佛祂變，讓它永遠不消失，它就不消失。祂在哪一個地方弄一個山，那個山就永遠不會滅。哪裡的山，下來要一條河，把水流到海，祂就化一條河。這個不會——七天以後就滅了，那不完啦？所以如來的境界，跟這個菩薩的境界，差很多就是這樣。跟阿羅漢更不用講，四禪天的天神那更不用講。你要了解整個修行的架構，對你對佛法的融會貫通很有幫助。那你該做什麼、不該做什麼，就很清楚了。你先不該做你內心想東想西的垃圾以後，你就會產生你該做的。該做的就，我要度眾生嘛，度眾生的能力又是自己起來的，不是我學來的。不動地菩薩就建立這個基礎！所以第一部分前言，就在講不動地菩薩的內涵。

2 通達大智到於彼岸。

那這一部經裡面講的，第二部分，不動地菩薩你要通達 **mahā prajñā** 大智慧。你說智慧早就在六地菩薩在修啦？那個不夠大。越修越大，為什麼？因為你心越來越清淨，所以接觸的空間跟時間，越來越廣。如果阿羅漢，空間只是到三千大千世界；四禪天也是一樣，也許更小一點。如果是菩薩，祂心越來越清淨，越清淨看的範圍就越廣。廣到成如來佛的話，就盡虛空、遍法界，沒有不能看、沒有不能知道的事情，這就法身成就！法身成就，你的 **sarva-jñāna**，這一切智，就起來了。

所以不動地菩薩，不是說究竟，但是已經不得了了。不動地菩薩十方國土來來去去在度眾生。有的人說：「我要去西方極樂世界。」你今天看了，十六個王子是大通智勝如來佛的太子。裡面你比較熟悉的，阿彌陀佛在西方，十六個太子一個有證到阿彌陀佛的名稱。那一個是釋迦牟尼佛，你也知道啦，就是你現在的本師釋迦牟尼佛。當然那裡面，有時候翻譯不大一樣。阿閼佛，你也知道啦，東方不動佛。這十六太子在宇宙之間，為什麼釋迦牟尼佛常常提到阿彌陀佛？因為祂過去是一家人啊，十六個太子啊，對吧？

所以這些呢，你要修到不動地，就應該有「大智 **mahā prajñā**」的智慧，不是只有 **prajñā**。**prajñā** 是六地菩薩就在修啦。用大智而度到彼岸，那不是在人間度到彼岸，在你所看到的虛空宇宙，還要所看到的過去、未來世的這些因果，你都能夠用你的智慧離相。**prajñā** 不是在離相嗎？能夠離相你就不會抓它，就不會再受輪迴。所以八地菩薩，要有大智慧來達到彼岸，這是真正到彼岸。六地菩薩那個，要用 **prajñā** 的智慧到彼岸，為什麼禪定也可以到彼岸？禪定到彼岸有禪定的功夫，**prajñā** 的智慧到彼岸有 **prajñā** 的智慧而已。方便波羅蜜，方便度到彼岸，那還是不究竟。到這邊才究竟，用大的 **prajñā** 度到彼岸。這邊所謂不動，到這裡才真的心不動。你的業動不了它，它就真的是不再煩惱。

3 淨佛國土三自在行。

然後這裡建立基礎以後，第三部分就講到祂，因為淨佛國土已經內心都清淨了，才會產生三個自在行。祂的自在行，欲界、色界、無色界眾生，祂都可以化。不是祂意念化，是祂有能力在空之間、不動之間，感召了而去幫助眾生。這就有一點初步在誘發起，這個如來佛的那種，救度眾生的功夫。這個「三自在行」，開始學習。你看不動地多好啊！

我剛剛講還沒講完，就是你去西方極樂世界，如果你是從須陀洹、斯陀含去的，你還是要修到八地菩薩。阿彌陀佛清淨的無量光的國土，跟你帶到八地菩薩，你還是要實際地這個到處去度眾生啊！因為西方國土的人水準比較高，不是須陀洹就是斯陀含以上的。你要到別的國土，有三惡道的地方去度眾生、磨練。你為什麼會成如來佛？都是你立定說：「為了解度眾生的苦，我要成佛！」這樣你才會成就如來佛。沒有一法可得，但是可以得到法身清淨。法身清淨，在不動一心一念之間，祂就可以利益無量眾生。你要學這個法！

所以第三部分就講到，你既然內心已經是清淨，心淨就國土淨啊。古德常常在講什麼「心淨國土淨」，在講什麼意思？到這裡不動地菩薩才有那個樣子。你所有過去的業力，不管還的、還沒還的，我都不受它左右。那個造過的事情不會滅的，不會什麼都沒有；只是你要學那個 *prajñā* 的智慧，*mahā prajñā* 的大智慧，惡念、善念起來都離相不受它左右。這樣你既然可以做到，度到彼岸，你當然就有淨佛國土。淨佛國土就可以開始自己學習，它自己就會相應。你現在八地菩薩在這裡就學，不是完全懂，但初步理解說——喔，八地菩薩祂為什麼可以幫助眾生？祂不起座，祂不必到他面前，祂可以用祂的學習到的不動的這種空性來利益眾生。這已經在嘗試如來佛的一點基本的功夫，在這裡開始在學。你剛好有經典可以看，不然這種境界你懂它什麼？第三部分，這三自在行是利益眾生用的。

4 十自在除棄十怖畏。

第四部分就講，你經過這麼利益眾生磨練之間，你就有得到十種自在。這種自在，你還不能夠對於那個可恐怖的事情，看得開的時候，剛好你來對治這十種恐怖。不是說我怕再來輪迴，怕來輪迴你對這個生死輪迴就不怕，因為你道理搞懂了，出生到地獄、出生到畜生道、出生到哪裡都可以。你說我剛剛講，你出生到畜生道回來就沒智慧啦？那是你的果報啊！這是大菩薩不一樣啊，大菩薩不怕出生到地獄道、到畜生道。釋迦牟尼佛有一世出生做大象嘛，祂還是在行菩薩道。因為祂的基本的這種薰習的，已經究竟到彼岸的菩薩，祂不會再黏上一絲一毫的習性。所以祂還是在行菩薩道，不是只有在人間；天上、人間、地獄、畜生道都去了。

那你要有不死怕的功夫，有不死怕輪迴的功夫啊，就看破生死了！這十種恐怖大家是一般會恐怖的，所以因為會恐怖你才要學佛嘛；學到八地菩薩你不再恐怖啦，你就得到十種自在破解這十種恐怖。這後面已經講一點皮毛，我們也是了解這樣，因為境界太高。你不要動不動——你要成如來佛；動不動——你要成八地菩薩。偶爾想一想可以啊，認真用功比較重要。不要說你現在就是八地菩薩啦，我看你也不怎麼樣啊、沒有自在啊！這是第四部分，我們要學習這個，八地菩薩祂十種自在，到底是對哪十種自在？最簡單就對生死自在。

5 本經經題依梵文解。

最後，再提一下，今天你也唸到第七品，它的經名。《妙法蓮華經》的經名，已經講好幾次了，鳩摩羅什大德祂是翻十二個字，有的翻得還不清不楚。《妙法蓮華教菩薩法佛所護念》，這十二個字，這是經題的名字。今天稍微看一下梵文的原文，看起來十二個字圓滿了嗎？沒有全部把它講清楚。所以我們先理解它，梵文的經名在講什麼？就是目標跟做的方法都在裡面，包括佛所護念，當然翻譯不

能夠每個字都翻，翻起來很長。鳩摩羅什大德最被大家接受，就是祂翻譯「意」，它的意思讓你懂，這樣大家比較能夠理解。如果翻譯它每個字都是名相兜起來，你看了也不懂。但是怎麼翻呢？不如看原文，就很清楚。所以第五部分最後呢點到為止，先把它 **show** 一下原文。下一次是禪三十，所以九月份沒有上課，你稍微要注意一下，十月份才會再上課。希望大家來參加禪三十，把這個梵文再拿出來解釋一下。

一、前言—十地寄乘(1)

- (7)已作地—阿羅漢(群居證理)
- (8)辟支佛地—辟支佛(獨居悟理)
- (9)菩薩地—遠行地、不動地
- (10)佛地—善慧地 *sādhu matī*、法雲地 *dharma meghā*
- (11)如來—*tathāgata*

6

P.06 好，我們看第六頁，**一、前言—十地寄乘(1)**，還是再複習一下，因為你講到八地菩薩，你要知道前面跟後面怎麼連接。十地寄乘，因為這個要講聲聞跟菩薩乘互相的排進來，所以你要了解說，到底我們今天講不動地菩薩，祂是在什麼境界？

(7)已作地—阿羅漢(群居證理)

看第七，十地裡面的「已作地」，所作已辦。我該要斷內在習氣的，這種佛說的法，我該做的我做到了，叫作「所作已辦」。叫你斷九十八煩惱，你做到了，你不要再有一點點習性發作，不會！你什麼都看得開，這就是「已作」。你如果修菩薩道，你花一大阿僧祇劫這還搞不定耶。你說所作已辦，太粗淺了吧？太粗淺你修了一大阿僧祇劫，還做不到已作辦呢！這是佛示現，才會講這個四聖諦、三十七道品，讓這些阿羅漢去十一年、十二年、十三年、十五年證到阿羅漢。跟你一大阿僧祇劫怎麼比啊？所以我們講到這裡，我就希望大家——沒上班的啦，好好來用功；已上班的，沒有這個家累的，你也不用上班了，修行比較重要，佛法難聞呢！你不要以為你下一世再來，還看得到佛法？這個文字相都沒有了，過五千多年以後都滅了。彌勒佛再來，五億多年以後的事情。所以趕快用功，抓住時間用功。

已作地，阿羅漢。阿羅漢祂在群居證理，羅漢都在僧團裡面，僧團裡面就依佛的戒律在運作。然後這個有沒有犯？有犯就懺悔；如果不能懺悔，就被趕出僧團，犯了根本重罪的話。這些群居之間才有辦法修行，你獨居之間怎麼修啊？修那個世間禪定，可以成道嗎？沒有用的啊！都是幾十個人、幾百個人，多的時候幾千個人，在一個僧團，你總是會碰到冤家嘛，會碰到相好的。這個很複雜的環境，你怎麼去修證到不動心，把你的習性全部控制？

這裡還沒有斷，只是解脫而已。先來解脫，再來離相，再來滅相，對嘛？今天你誦了嘛？你如果不懂佛法的話，那個《妙法蓮華經》誦歸誦，不知道在說什麼呢？我今天誦了，我記起來了，你有記起來嗎？先解脫，解脫就是——有這個毛病，我解套而已，心你還在嘀咕耶，還有那個法。再來離相，離相就是——我保持不要抓它的這種功夫。再來就是要滅了——滅不是滅那個境，是你接受那個境進來，跟我的心融和在一起，我不受你左右，這就滅相。到這個境界，究竟的時候就到不動地了，已經

有一點基礎，究竟一切法相。你懂佛法的話，每一段都是一個法，都全部講完了！所以阿羅漢你要修僧團裡面群居證理，出家人天天幾十個、幾百個在一起，如佛說的法在修戒，那很容易證道。證理就是心解脫，所作已辦。

(8) 辟支佛地—辟支佛(獨居悟理)

再來第八，辟支佛。辟支佛就是進一步觀十二因緣觀。我以前也講過，你修到十六心，苦集滅道各四個行相，然後四四十六個行相證得究竟，你是得斯陀含果---二果，天上人間來回一次就證阿羅漢，這是觀十二因緣。要把因果道理的緣起緣滅搞懂，你就是用這種道理去覺悟。阿羅漢還有一點：「我就是不理你啦！我的習性起來，我就不理你！」這種解脫，這真的嗎？辟支佛還有一點智慧，你起來我不說好、不說壞，我就是不被你影響；不會壓住你、不會逃避，我就對著你，我觀它緣起。緣起緣滅是因緣法，你的習性沒有的話，它不會再起另外一個法。這樣我看著你，有什麼關係啊？哦，我過去有造這個業，這個緣來了，它起了法了；起了法以後，我又不受它左右，它緣盡了又滅了。哦，因緣，因集生緣，你這麼悟，悟這種道理。悟這種道理是心裡面的事情，那要跟芸芸眾生搞在一起嗎？不用，你自己觀內心就可以修了。這十地菩薩，還沒有成就以前，有十種智慧的觀法。

當然這講起來，有智慧的人就：「啊這個太麻煩了，我看它如如不動就好了！」但是不是每個人的智慧都這麼完整，說不要理它就不要理它？沒有！它經典裡面告訴你說，你要返照，迴光返照，這個法怎麼起，然後「前照」、「後照」，「反照」，正反的反。他做這樣，我也可以反觀我自己嘛：「他做這樣，這種果報，我為什麼還要跟他這麼一起做？」反觀自己嘛！前照、後照就三個照。再來「順照」、「逆照」。順境的時候，我照它我不要被那個境抓住；逆境的時候，我也照它不要說很洩氣，不要恐怖、逃避。順逆，這五個法了嘛。再來觀因跟果，「因照」、「果照」。我怎麼今天會有這種事情發生？一定有那個因嘛，有因就有果嘛！再來「空照」、「有照」，空有，一切法都空嘛，那緣起的時候是「有」，「有」中你怎麼說它「沒有」？所以空有之間你先認識了。最後一個是究竟的觀法，就是「第一義諦照」。第一義諦照不是在講不動嗎？pa，pa 第一義諦嘛！有法之間，我不受它影響，它自然起滅起滅，就是 pa 字母，第一義諦照。

如果你直接從空有去修那還好，如果你還在前面這個什麼反照，然後這個前照、後照、順照、逆照，那還在世間，欲界裡面，還在打滾。你起碼要修到這個空、有，有、空之間在觀，其實還有什麼觀的呢？一下子道理搞懂了，就知道了。那法就是不真實，你沒有習性，它就緣盡就滅了。有就有，沒有就空了。如果再起來，中間你要怎麼觀它？就是用最後這個第一義諦觀它。眾生智慧不等，所以佛就有這種不同的法，告訴你去十種慧照。你說：「我心中起滅、起滅，我都很清楚，我有照等於沒有照。」那你是一級棒！不錯，已經有一點不動地的菩薩樣子囉。好了，這個獨居可以修，因為是你內心的問題嘛——你自己內心去管你這個心。

(9) 菩薩地—遠行地、不動地

那第九講再過來「菩薩地」。真正菩薩地，從這個七、八開始，才有一點樣子。第六地這個「難勝地」，再來「現前地」，再來「遠行地」，這五、六、七啊，祂說真正有一點菩薩樣子是七地。上一次不是講了嗎？六地以前那個還不算菩薩；有一點真的覺悟的有情，是在七地才有一點算。因為祂六地已經可以用般若的智慧，觀一切法都不動心，練得差不多，為了要做到不動，所以祂先方便去做。做不到嘛，不能一下不動，那我就學多少就多少，所以才方便、方便。做不到，不要懊惱，也不要罪惡感。到這裡講到這個八地的話不動地是真的啦，你心都能夠堅定。所以這裡講「遠行地」，跟「不動地」，才是真的有一點菩薩的樣子。

你如果那個地前菩薩根本不能算，那登地菩薩一、二、三、四、五、六這個也不能算。這個跟聲聞在修五停心觀、別相念住、總相念住、苦集滅道、四聖諦、三十七道品，並沒有兩樣哦，而且祂們還修得快耶。你如果看不到佛法說：「我用般若的智慧觀一切法，我就可以真的是沒有煩惱」，那你真的是要修很久呢！你為什麼不像阿羅漢這樣，坐下去七天七夜不起來，我可以克服這個身體的痛？如果你可以這麼接受苦諦，那你後面的「受、心、法」就很容易證到了。這在十幾年之間，就可以做到。如果你不懂，一死掉的話，你看又要繞多久？哪一個時候再碰到佛法？不知道耶！

但是你真的被稱為菩薩，你起碼要到「遠行地」。「遠行地」上一次已經講了，靠近成佛的那個目標，已經是比較遠一點了，往前走，比別人走的要前面。如果對你的習性來講呢？你習性被你殺得差不多了，你離那種習性已經遠遠的了，不會再犯你的過失。第三個就是說，他到這裡的功夫，比阿羅漢跟辟支佛還要高一點，超越祂了。遠行地是這三個內涵，我上一次講，不曉得你有沒有記住？再來不動地就今天要講的，這才真的菩薩。「遠行地」就是修菩薩道要到心清淨國土的最後一個階段；你進到不動地八地菩薩的話，是學習如來佛的基本功夫的開始。我這樣分，你清楚吧？七地以前還斷你的習性，你還搞不定它呢；做到了那是八地，我過去已經把所有的習性都控制了、清淨了，淨佛國土做到了。做到了你就要學如來佛，祂是怎麼從空無之間，化一切身語意業去幫助眾生。你成佛要幹嘛？你成佛就是要大慈悲心，利益一切眾生，而且在不動之間可以利益他，學這個法，不要用有為法。有為法是不得已，那些不是究竟的如來在用的。

所以「遠行地」跟「不動地」，兩個搞懂——遠行地是前面修自我解套的已經是末端；不動地得到的話，你就已經進入學如來佛法身清淨的神變的第一步。這個分水嶺很重要！為什麼常常講說：「初地到不動地，要修一大阿僧祇劫？」這中間的要斷習性，要走那麼遠。如果你智慧夠，有看到佛法，又知道怎麼去管這個心，那你今生就可以解決了！為什麼你在誦經，佛說你已經誦到《妙法蓮華經》，佛所護念，祂隨時都在帶著你，無形中在帶著你用功：「一件事、一個心念、一個影像，你都可以從裡面去怎麼安住，安住不動。」你會覺得：「我的習性，越來越不會去抓那個境！」這其實都是佛在護念你。到這個境界的話，你才知道。

還有不動地我順便講，要進到不動地不是那麼簡單，很多都被刷掉了！不動地的菩薩就要經過考試，考什麼啊？考那個「永不退轉」的考試——身心靈狀態都永遠不退轉。身體病痛病得要死，你也不能退轉。你說我要請假了，我要休息三個月、三年、十年啊，修得太累了，那就不夠「不動地」的資格。那心很煩？心很煩你如果壓不住它的話，表示你心還在動、亂動。你在逆境，才能考驗你真的是不動嗎？不是你坐在那裡，然後腦筋空空說不動，不是這樣！所以我們以前誦的那個《佛說不退轉輪經》，你如果誦到了，你還很勇敢的跟得上這一班，那表示你有希望成為不動地菩薩。如果已經落地了，「落地了」（台灣話）你聽懂嗎？已經上面掉到地上去了，那就退回去了。會退的人，都是沒有修忍法！「煖」、「頂」，頂法還有進跟退兩個機會——不進就是退。你修「忍」法不會退；那會退就是你還不究竟，所以 *kṣānti* 這個忍法，就一定要堅忍。

我前幾天寫了一篇[堅牢地神的功夫](#)，它就對順逆、善惡、淨穢，污穢都照單全收，大地不是這麼全部接受嗎？哪裡有說：「你這個垃圾不要倒在我這個地上！」它不會這麼講；會講都是清潔人員在講，環保署在講。它不會，它照單全收，這個就是不動地的境界。順逆你知道，順境、逆境我都受了；善惡，善法、惡法，這個善人、惡人我都接受了；那清淨跟污穢這兩個法，什麼叫清淨？什麼叫污穢？在我心中都平等，這種才是不動地的境界。所以這個不動地，冥冥之中你走到這裡就要被考試。如果考不過？考不過，再來。不是落地，就是留級再補課。如果你抓得緊一點，對三寶信仰很堅定，你也

不會退轉，就是一下子碰到困難，照樣繼續撐啊，撐久了還是可以熬過來。因為我太相信三寶，祂不會捨棄我，祂隨時都在護念我，只是我業力太重，業力太重，要去受啊！

所以有的人為什麼病痛那麼多？病痛那麼多，有時候我們看到我們這個菩薩，他走路不方便，怎麼瘦得皮包骨，然後動作很不方便，他還來參加僧團布薩，有時候都很感動！像這種，未來世一定會有好的結果。今生練到心都不動，這個堅定的意志力很重要。沒有一個法，成就在順的境界。釋迦牟尼佛六年苦行，在做什麼？在練這個堅定的意志力，當然把身體搞通也很重要。好了，「菩薩地」你知道「遠行地」以上才有一點樣子。「不動地」的話當然是最好，祂往上可以學智慧，學佛的這種法身清淨，產生什麼神變，不變之間就會變。遠行地就是代表一二三四五六菩薩，修到已經差不多了，快靠近不動地。

(10)佛地—善慧地 *sādhu matī*、法雲地 *dharma meghā*

好了，再來佛地。如果以佛地來講，就覺悟的菩薩叫佛。阿羅漢其實也可以叫作佛，但是祂是比較閉關自守一種解脫狀態；跟九地、十地菩薩不一樣，因為祂是面對有為法之間，去磨練出來的。所以真正「佛地」，又講「善慧地」。*sādhu sādhu*，善哉善哉。*sādhu*：straight、right。*matī*，就是智慧。*sādhu matī*「善慧地」。你的智慧在世間相之間，有法界好像沒有法界一樣，這是你對自己的解套。一個功夫練好的人，不一定要到深山裡面去躲起來，他可以在芸芸眾生之間照樣生活，他不會受它干擾，有這種離相的智慧。他用世間法嘛，*sa*不是世間法嗎？世間法，我可以寂靜，那好像有法界又好像沒有，*u*不是譬如嗎？譬如有法界，對我心中好像沒有法界。所以芸芸眾生那麼多，好像我周圍之間，沒有這些人存在。你這種解套的智慧，才是「善慧」。

那後面呢？後面這個 *matī* 真如性，真正我要很用心，願意去得到這個真如性。*i* 長音(ī)你有沒有看到？*matī*，就是我有意願要得到真如性。為什麼要得真如性？因為你還沒有成佛啊，還沒有成如來佛啊！所以我有這個智慧，我要得到真正 *ta* 這個清淨如來，那用 *i* 長音(ī)，渴望的去追求這個真如性，那先追求自己的真如性，*ma* 就是我嘛。*matī*，你不要光看智慧、智慧，智慧在幹嘛？智慧就對我內心解套的能力，從真如現起來以後，所有法黏不住我的真如性，再起一個法。因為真如性就是在緣起法的嘛。

上一次內觀智慧禪上課，你也知道五個緣起嘛。那我發那個表，你看了就很清楚了。你從自性緣起以後，你就有「阿賴耶緣起」，然後有「業感緣起」，這是你的垃圾會感召，然後你就會「真如緣起」。真如緣起，你如果能夠 *pāriṇiṣpana* 讓它圓滿的成就一切法起，你又不執著它，這是「圓成實性」。雖然不能成為佛的「大圓鏡智」，你也一個樣子了，八地菩薩不動地要有這個功夫喔。如果那個表的左邊談到「遍計所執性」，那個太離譜了，那是凡夫了！所以你用梵文去解釋這個「善慧地」你就懂它在講什麼。我自己很熱心的要去追求我的真如性，然後在法界不成為法界所緣起的一切法之中，我對這些世間相，我都可以寂住安定不動，這就「善慧」。梵文 *sādhu matī* 都跟你講清楚了，你翻成「善慧地」，你懂什麼呢？也許你會說：「欸？慧這兩個非非嘛，非非，所有的心都不是真的。」勉強可以講，不如梵文直接跟你解釋清楚——真如性面對法界一切法世間相，我都寂住不動。

好了，「法雲地」，*dharma*，法爾的「法」。從你心中所現的一切法界的法塵，叫作「法」，這個因緣法一定會起的。*meghā* 雲，我可以，*me* 不是我自己要求來跟他結合在一起。一個菩薩成就道業的人不會離相的，都是進入法界、進入眾生之間去面對那個法，我可以跟它融合在一起。「行合支」不是這樣？*gha* 不是這個意思嗎？合。*ga* 就是行，*gha* 就是跟它合在一起。我自己主動的去接觸有為法，世間人事物我可以寂住不動，有「合」等於沒有「合」。這就是你有相當的法雲，你有練很

多的法，才有辦法去適應這種。這是對你自己來講，如果對眾生呢？你會悟到很多的佛法，講經說法讓他也能夠搞懂，不要花幾大阿僧祇劫才搞懂。

佛為什麼可以讓當生聽到法的人，就可以當生悟阿羅漢？祂講得很確切、不含糊的。因為法是懂了，所以你聽到這個法以後，你只要認真的去做，你當然就可以成就道業。成就道業，最後在菩薩道；不是在聲聞阿羅漢，那個是解脫而已。所以佛要告訴你的一乘佛法，今天《妙法蓮華經》告訴你一乘佛法，是有法之中我可以融合進去。那一直離相、一直離相，當然最後證得清淨法身，產生一切智慧是對眾生，要利益他的。產生清淨法身、產生無量的光明可以看，那是祂修證的結果，才有這個功夫。所以我們目標搞懂了，你要做什麼也搞懂了，幾堂課在建立你的修佛法的概念，不然你會不知因何而戰，我為什麼那麼用功在搞什麼啊？不清不楚耶！

(11)如來—tathāgata

最後十一，那是「如來地」囉。為什麼我不喜歡講佛？佛，你說阿羅漢也是佛，你看這邊講的善慧地、法雲地，祂也是佛，祂是覺悟而已啊。如來就不一樣！你看這個梵字，tathāgata，裡面在前面一個 ta，後面一個 ta。ta 是真如性，如如本性，有法緣起、有法緣起。ta 要讓它真如性永遠都住，tathā 就是第一個字就「住」，如住。你在背五十一個字母，「如住施界名」，那個偈語不是這麼講嗎？如，住在哪裡的住，布施的施，法界的界，名稱的名，「如住施界名」。好了，這兩個字就是「如住」，如如的住。佛的真如性如如住在那裡，就沒有習性再來引起第二個法，這叫 tathā。那後面呢？把它錯開來，agata 是不去，gata 是去，世間的意思就「去」。那梵文的意思呢？要走到另一個真如那邊去。這邊的真如讓它住，又跑到另外一個真如去，那在講什麼啊？空的真如性它永遠都住，我有法了，經過 a 又緣起一個法，跑到如如不動、不空的真如性那邊去。欸，這兩個 ta ta 同時存在。有為法你說搞不懂，這個字你就搞懂了。

不會像阿羅漢就修閉關自守、什麼都不受。菩薩要練這個真如性沒有習性以外，我從有為法之間，a 就產生不空的真如性起來，它自己就可以化出去了。所以如來者，無所從來無所從去，就在講這個境界。佛不能動心呢，祂都是以祂的真如性，你憶念祂，祂就緣起，祂就化出去，在化之間祂可以如如不動。所以哪裡有來、有去啊？沒有啊，不來不去！agata 是不去，不去就是來；來無所來，因為祂永遠真如性都在的。所以這個懂悉曇的人，才能懂這些。你已經八地菩薩一定要懂這些，不然你怎麼如如不動？你要怎麼產生剛剛講的，要學習如來，這麼在不動之間可以三自性起來，化三界眾生？你化不起來！好，這是第六頁。

一、前言—不動地菩薩(2)

◎不動地—acalā-bhūmi

○一切聲聞、獨覺果智，即是菩薩摩訶薩忍。

○六地現前地寄顯緣覺乘，觀十二因緣生滅之行。

○七地遠行地寄顯菩薩乘，菩薩明修菩提分法(bodhyaṅga)之行，方便涉入三界，化度眾生，等同於菩薩，猶未不動故未是真菩薩。

○永離相用微細煩惱，證不動地，是真菩薩。

7

◎不動地—*acalā-bhūmi*。「地」，當然上一次都有了，*bhūmi*。*u* 長音(*ū*)就是減損、減損，讓它不要發起，菩薩地都在清除內心的垃圾，所以它 *bhu* 長音(*bhū*)，我要緣起的法的這種功夫，讓它減損、減損。*mi* 就是以我內心自己的法為主，外面的我控制不了，我只能控制我內心讓它不動，不要隨便發起一個法相應。這「地」就是這樣。如果用翻中文的「地」來講的話，就是土地可以生出菩薩種、生出如來種，地就是可以生出東西嘛，栽它在地上就可以發、可以長，長成如來果嘛。你要用中文去解釋是這樣講，梵文它不是跟你講，它說內心的境界，儘量不要讓它發作，減損、減損你的習性。

第一地也在做這件事，到八地還是在做這件事，所做的內容不一樣，所以不一樣就用前面這個字來解釋它。不動，*acalā*，你要看世間解釋。*cala* 它就是說在動，它後面 *la* 用長音(*lā*)就是說在動中我不受它影響，這種 *prajñā* 的智慧，就用長音，就寂住。我內心有影像、有念頭，但我不抓它，這種所謂的有相不當有相講喔。好了，世間法，*calā* 就是在動，為什麼？*ca* 就是遷變，遷移變動，有為法都是一秒一秒，零點幾秒在變動的，*ca* 就是遷變，你這個有為相一直在變化之間，我讓它不動，不動法還在變，是你自己 *la* 要加長音 *ā*，就寂住，不要抓它就寂住了，寂滅的寂，不動就是靜、就止，這樣不動你就清楚了！

有沒有告訴你呆呆的在那裡打坐，然後一個念頭都沒有，你說認為我不動了，我證到不動地了，你不笑死人嘛？內心的自性，它都可以看無量的影像、念頭什麼起來喔，我就是不抓它，這叫作不動。不是你呆呆的坐在那裡都不動、空掉了。有人就坐在那裡一天一夜，在內心都空空蕩蕩，都沒有東西，說：「喔，我證到空性了！」菩薩的空性，是有為法之中我不被它抓住，就是空，那佛教你的解脫是這樣子。*acalā*，你要知道梵字在講什麼，*la* 就相，相包括念頭、包括影像都好，我不被它抓住就是寂住，它隨時都在變化，所以不動地就是這樣。好了，看下面的解釋，

○一切聲聞、獨覺果智，即是菩薩摩訶薩忍。一切聲聞、獨覺（就是辟支佛），果智，祂的智慧，聲聞的智慧跟辟支佛的智慧呢，祂已經有一個結果，就離相的結果，也就是菩薩摩訶薩的「忍」，*kṣānti*，*k-ṣ-ā-n-t-i*，這個用到鈍性 *ṣa*，*kṣānti* 不是鈍性嗎？我創造一個鈍性，來對真如緣起的一切法，我能夠觀它平等，觀它有相，沒有執著。有法不成為法，我可以讀它、可以懂它在講什麼，但是我不會動到我的習性相應，這叫作「菩薩忍」。不是在有為法中忍嗎？當然有為法中在忍，因為你是不動地喔。從初地開始到不動地，菩薩都在修這個菩薩忍。在佛沒有示現以前，沒有這個名稱，只有叫做順忍。我順著那個境我忍受了，所以從初地到七地都叫做「順忍」。我學習那個順忍，對這個境我順著它，不動。如果你跟它對立，那當然你就有這個好、不好的觀念——好你要抓它，不好就要逃避。那你順忍，都順著那個同一方向去接受它的話，就沒有所謂好不好了。那我沒有動啊，我就接受你了，這個不是這個忍法的最高點，這不動地修到這裡才有點樣子。

○六地現前地寄顯緣覺乘，觀十二因緣生滅之行。下面這一行說，六地現前地，是你內心所有現在你心中的法，不管是念頭、影像，我都可以對它不執著。你用什麼不執著它？就用 *prajñā* 的智慧，六地菩薩不是修 *prajñā-pāramitā* 嗎？就對著它嘛。它寄顯在緣覺乘，緣覺剛好也在觀十二因緣觀，也是這麼在練習 *prajñā* 的智慧。緣起觀，「緣」碰到「因」就「集」在一起了，然後生起法了，所以「苦、集、滅、道」，集諦說「因、集、生、緣」，你要觀這個四個法相。這佛示現就講那麼清楚了，你就去觀啊！如果沒有佛示現，你就練啊，不知道用什麼方法，反正我是土法煉鋼就練啊，知道我要順忍、順忍。

佛講法都分四個步驟，因，有「因」了你才會跟「緣」相應嘛，「因」、「緣」湊在一起變「集」，集到最後一定要產「生」法的嘛，就「生」了。「因、集、生、緣」。所以一切法你在這中間哪一段，給它切開來不讓它連起來，那個法就不成為法了，起不來了！阿羅漢是要先斷解脫煩惱嘛，是這麼練的，那練到菩薩以後都接受了，不要斷它了，我接受了，它不動到我的習性啊，因為我習性很淡薄了，我可以接受。好，這個六地菩薩跟這個緣覺乘一樣的，觀十二因緣。這是複習喔，上一次所講的六、七地。

○七地遠行地寄顯菩薩乘，菩薩明修菩提分法(**bodhyaṅga**)之行，方便涉入三界，化度眾生，等同於菩薩，猶未不動故未是真菩薩。那下面，七地遠行地寄在菩薩乘，然後菩薩明修這個菩提分 **bodhyaṅga**。**bodhi** 是菩提，菩提是法界之中為根本，我有無量的離相的智慧，這叫菩提。所以你要說菩提、菩提，是一定要能夠離相才能叫菩提。如果你沒有那個能力可以離相，你根本沒有菩提。用中文怎麼唸你都搞不懂了，這兩個字不能夠代表它的內涵，你要看梵文。在法界緣起的一切法，我有很大的力道，不是一點點力量喔，是 **o**，**o** 就是無量如暴流的力量喔，可以對著那個境，幹嘛？離相啊，這才是菩提的智慧。

bodhyaṅga。「作等行合支」，你跟它菩提智慧合在一起了，它要走到哪裡去？就回過來「阿字觀」，回過來阿字觀就沒有了。法本不生啊，「阿」然後可以緣起一切法，緣起以後你要觀一切法不真實、離相，那就是你又回到「有阿等於沒有阿」，這個是比較密法裡面的概念。那你這樣七地菩薩遠行地要用方便，走入三界。既然有遠行地的菩薩，你要進入三界裡面去考驗，在欲界、色界、無色界你有辦法都能夠遠行，所以化度眾生，不能逃避。從聲聞緣覺以後，都是在開始學習真正利益眾生，因為你已經有一點功夫、有一點智慧，可以講經說法，也把佛的名相搞懂了。佛法不是講道理，你一定要把名相列出來，那個名相在講什麼？不能講那個籠籠統統的一種道理，這菩薩在講的，佛不會這樣！佛一定要講：苦是什麼？**duḥkha**；集是什麼？**samudaya**。這 **samudaya** 是在代表什麼內涵？你要解釋清楚。**nirodha**，這個滅是在講什麼？

如果你翻苦、集、滅，那用漢文你怎麼去解釋啊？人家會想到痛苦喔，沒有想到說一佛不是告訴你這樣啊。不如意、如意的事情，人生都是苦，你要怎麼給它空掉？那空掉的那個方法你沒有講耶，在梵文裡面都講了，你翻過來怎麼講？沒有耶！這種翻譯過來的字，可以相信嗎？所以為什麼八地的菩薩不動了，你才智慧開，才可以去學悉曇、學這個梵文？你一看了馬上懂：「喔，原來梵天都在講什麼東西啊！」不是在講苦、集、滅，「苦集滅道」你聽了幾十年，也搞不懂它在講什麼！你只要花十分鐘，就搞懂了；當然你可能要花十年，去搞定它，因為你要去做，道理懂。末法時期這麼無奈，要聽到一個真正可以把梵文解釋清楚的，沒有！何況你還在依著漢文在解釋，那怎麼搞得懂佛法？不行啊！好了，我是有感而發啦，希望大家能夠多多懂一點梵文。那這個七地菩薩等同於菩薩，但是未能夠做到心不動，所以還不是真菩薩，已經靠近真的菩薩了；九地、十地就真菩薩了。

○永離相用微細煩惱，證不動地，是真菩薩。好了，看最後一行，「永離相用」，到這個不動地菩薩，就不用一切有為法，不能用一個念、一個影像去做一件事。如果你動了心，你就不是不動地菩薩。你說那不動地菩薩，要怎麼現神通啊？怎麼現什麼法度眾生啊？學習如來法身清淨！我剛剛開頭不是講了嗎？學習那個不執著一切法的空性，讓它自己去做。不要用有為法的心意念去做。不動地菩薩最大差別在這裡，因為你是要學如來法身清淨應一切因緣。所有能夠有數字的利益眾生的法，都是有限的，哪怕你是幾千億，幾千億就是有數字嘛，那個是不廣啊、不大。

佛的法身是無形無相，有多少因緣，祂就化無量多少的法出去，這才大！經典裡面也講了，什麼大？無形無相最大，有形有數字就是不大，佛就是這樣啊！那不動地菩薩就開始在學這個功夫了，那你怎麼可以用有為法的相呢？所以它說「永離相用」。當然要「永離相用」，你先斷你的微細習性煩惱。微細的習氣不滅，你這個不動地不究竟。雖然是它很微細，起不了作用，還是有啊。不動地還微細呢，那十地菩薩呢？還有一分無明啊。那八地當然你就懂它更多了。所以微細煩惱要永離，那一切有為法的有為用都不能用。

為什麼修真正佛法的人，沒有在講這個怪力亂神的能力，沒有在講我的自性可以化什麼，可以化什麼？如果你講這一套你就是魔、你是魔弟子、魔天，你不是佛弟子，因為你自己內心都還搞不定。最近你要知道《楞嚴經》裡面，佛說要斷三種煩惱——見思煩惱、塵沙煩惱跟這個無明煩惱。三惑也是一樣，見思惑、塵沙惑跟無明惑。如果你過程之間，玩這些有為法的相用，你就是魔子魔孫，《楞嚴經》不是這麼講嗎？跟這裡意思一樣的。你要「永離相用」微細煩惱，你先把你的煩惱搞定，把你那個執著有為法的心把它拿掉。這等於說，我用無為法的空性來對一切法，順境、逆境我照單全收，你要有這個功夫。

當然講比較簡單，有的人修到有障礙來的話，你看要不要用有為法，去跟它擋一擋啊？雖然不一定跟它戰鬥，我起碼要減少它對我的身心的影響，那不置可否。不能說他不行，功夫不夠沒辦法，你念佛也好、用咒也好、什麼也好，都總是要用嘛！你要知道，越走到越後面的話，就是不能用一個法。逆境來都是受了，練習這樣，看看你有沒有長大？證不動地。如果真的很大的逆境來，你都可以不動，心不要抓那個境，那時候你真的是菩薩。真菩薩才可以自利又可以利他；如果泥菩薩你自己都搞不定了，還要說法給人家怎麼去解套？你自己都沒搞定。到這邊才有一點基礎樣子。

一、前言—不動地菩薩(3)

◎不動地—*acalā*

cala—moving, *calā*—遷變影像易動中，自心無隨念分別妄動，是為 *acalā*。
。a者否定詞，a本不生故，有相無執不生隨念心，即是不動義。

◎*bhūmi*—*mi*—住地堅牢 to fix or fasten in the earth。 *bha*—發起 arise, *bhū*—減損諸法使不再發起。 8

P.08 我們看第八頁，一、前言—不動地菩薩(3)。

◎不動地—*acalā* *cala*—moving, *calā*—遷變影像易動中，自心無隨念分別妄動，是為 *acalā*。
a者否定詞，a本不生故，有相無執不生隨念心，即是不動義。

好，*acalā*。*cala*，能快的就快一點，moving, *calā*—遷變影像易動中。我剛剛講的，在這裡再唸一遍，你自己就可以了解。自心無隨念分別妄動，你的自己的心不要隨你的起心動念在起分別，起分別可以但不要再亂妄動，不要再動第二念、第三念。我第一念是緣起，菩薩到這裡應該知道自性緣起了，*abhava* 加 *su*，*abhava* 碰到因緣很遠的地方已經感召了，它會變 *abhāva*，*bha* 變長音(*bhā*)。*abhāva* 碰到 *su* 世間相，就變 *svabhāva* 自性開始緣起了。

到不動地菩薩祂應該懂這一個階段，阿羅漢都可以懂到這樣，三分別嘛，對吧！自性分別 (svabhāva-vikalpa)，緣起的時候他過程都看清楚，心要動、煩惱要來了、影像現了，他內心第一念就懂了，懂了以後就不要再動心。我第一念分別就是我知道那個名相是什麼，就好了。第一念轉，我們說「憶念分別」(saṃjñāna-vikalpa)就取了名法。取了名法以後，如果真正修行上來講，是已經第三念了。第一念緣起嘛，第二念取得名法，第三念就是你的妄想。我只能有兩個念，一個念緣起如果你看到最好，我心在動了，緣起法我知道要起了；緣起法產生影像、產生念頭，我讀它我懂了，懂是你憶念分別懂了這個名法，懂了名法以後我就沒有說這個好、這個不好，沒有再第三念。如果有的話你就進入「隨念分別」了、進入「計度分別」了，那是凡夫的境界。

所以為什麼《解深密經》，佛對這些阿羅漢諄諄教誨說：「你要懂得三無自性性」？那緣起緣滅你知道它不真，你就不要再執著。一般人修到不究竟的話，有什麼境界就講啊，對嘛？佛說你講一次薰習一次，你跟那個沒有修行的，沒有兩樣，你沒有解脫耶！因為你是有善境界，但是遍計所執性更增加。人家是凡夫的境界，在煩惱、執著；你是修行四禪天的境界、四空處定的境界有了，你又很執著，那跟他有沒有兩樣？還是執著啊！所以佛說這種人，怎麼能解脫啊？搞了半天轟轟烈烈，都沒有離相，沒有離相就沒有解脫啊，你下一世再來輪迴啊！這沒有把佛法搞懂，就是這樣啊，白花時間了啦！你到底要聽正法，還是聽那個外道邪法？

如果你的師父講的都是這是魔法，他多厲害、多厲害，講這些有的、沒有的——初禪天怎麼樣？二禪天怎麼樣？都很執著。佛告訴你，你自己都沒解套，你還教別人這些？以盲導盲！你就自己眼睛沒有光亮，你又教別人這麼做，你在做善事還是造惡業啊？把自己搞懂，搞懂很簡單啊，就是不執著一個法，就這麼簡單的事情。所以佛告訴你，不要薰習，那個語言薰習，不要愛講話，不要有覺知就講，隨覺而講一些有的沒有的，講都是講那些怪力亂神的事情、煩惱法，都不講清淨法。什麼叫煩惱法？讓你追逐、迷失掉的法。佛告訴你說你要斷習性、斷習性、斷習性，斷到後面還是在斷習性，是多少而已，這才是正法。當然啦，你要懂佛法。每一節課我講的人都覺得，已經佛法講完了，做得到、做不到是你的事情。

好了，看下面，**acalā**，**a** 是否定詞，**a** 是本不生，有相無執著，不生隨念心。你不要再取第三念那個念再起來。剛剛我講你只能有兩個念，如果功夫高有兩個念：一個是自性緣起，你懂得它在動了；第二個是憶念分別，你懂得這個取得名法這叫什麼名稱，再來就「現觀」看著它，**abhisamāyā(vikalpa)** 就是看著那個境，你就不會再起第三念了。有這種功夫的人，就是入定的初步功夫，你已經有定了。還會起第三念，那是不定。我練到這個功夫，我說小事情可以定，大事情就受不了，還是要動、還是要動，定不了你就要動，這還沒有到不動地。所以不動，就大小事情、順逆境界，我都能夠不再執著它好、壞。像這種人，你對人生還有什麼意思呢？你除了利益眾生以外，沒事可幹了，沒有意思了！留下來就是要講法，給別人照樣去做。這個不動地菩薩是這樣，才可以教化眾生。

◎**bhūmi—mi—住地堅牢 to fix or fasten in the earth。 bha —發起 arise, bhū —減損諸法使不再發起。**

地 **bhūmi** 這裡再稍微唸一下，已經講過了。**mi** 就是住地堅牢，**mi** 有地的意思。**fix** 就是把它固定，或者綁住。**fasten in the earth** 在地上把它綁住，把它堅固一下，所以它翻作「地」。這個「地」是依你自己為主。不是真的有一個土地；是你自己心中的這塊「心地」，你怎麼能夠不動！**bha** 就是發起，**b-h-a**，就「發」。這個「第不縛有我」——**pa** 就「第一義諦」；**pha** 就是這個不堅牢，「不」就是不堅固、不堅牢，像泡沫一樣；**ba** 就是縛住了、綁住了；**bha** 就是「有」，有生。「第不縛有

我」，「我」是 ma，m-a。所以它這是第四句，第四句門的第四個字就 bha，就發起，arise，或者如果是 bhu 長音(bhū)，剛剛我講了，減損、減損你會發起那個動力給它減到最低，減到最低你不動地的那個能量就會出來。不要光用中文去解釋，解釋不了梵文的。好了，減損諸法使不再發起，這個可以懂，不動地的菩薩內涵是這樣。

一、前言—八地菩薩愚暗(4)

◎八地有二愚暗者。

一者無相無開發愚：調七地中功用行心(有行)，障八地中無功用行。

二自在愚：障八地中淨佛國土三自在行及十自在。

◎此地究竟得無量身—三自在行於三世間。

◎得正智忍相應於「佛」與「智」—十自在能除滅十怖畏。

9

P.09 看第九頁，一、前言—八地菩薩愚暗(4)，八地菩薩還有盲點。我以前都跟你講，哪一地菩薩盲點在哪裡，你要搞懂！為什麼叫五、六、七、八地？每一地祂的毛病都不一樣，執著的對象都不一樣。

◎八地有二愚暗者。這邊八地已經不錯了吧？還是有兩個盲點，我們來看看。

一者無相無開發愚：調七地中功用行心(有行)，障八地中無功用行。

「一者無相無開發愚」，你可以做八地菩薩，可以做無相，但你沒有誘發出那種神力，神通變化的那種能力。我剛剛講，八地菩薩不是要學如來法了？祂的怎麼化？無為之中去化。如果你修有為法，是七地菩薩的毛病；到八地菩薩我知道我要修無為法，如果你太執著無為法，但又化不出一東西出來，那你不是真的八地菩薩。下面要講的三自性，你就起不了它的作用，那你怎麼去化欲界、色界、無色界眾生等流身呢？起不來啊！所以你如果執著這樣，我修空觀，是在七地以前要修空觀；，到八地的空觀的概念要稍微放開一點，有為相之中，它的自性才會應緣出去。不是我要應緣，是自性要應。不然你會死在這裡，那變成愚癡，沒有神通，起不了神用。

剛剛不是講「相用」嗎？有為法的「相用」。現在你的自性有神用，你不用它就自己會用，八地菩薩第一個要學這個。如果你執著無為、無為、無為，你說我八地不要動，那你就起不了這個，它法身自動化出去的這個功夫，所以它說「無相無開發愚」。無相你應該七地以前在修的，你八地不能再講這樣。那你執著無相，你要開發那個法身化起一切境界去度一切眾生的功夫，你就起不來了，就變愚癡了。八地菩薩不能犯這個毛病。所以七地之中在用功的，就是有為法之間要練無為法，那是七地以前在學的。所以有行，有行心，如果你七地已經練好了進到八地，八地已經是不動了，你還執著七地以前修的法，那你不死掉在這裡嗎？所以它說，在八地會障礙八地中的無功用行。八地之中它自性法身，本來就已經沒有辦法像如來那麼完全清淨，但是眾生憶念祂的時候，祂已經可以化出去了，開始在學習如來的法身的神用。你不能再執著有為法我要控制控制它不要起啊，那你會變愚癡呢！

所以到一個境界，你自己就—我說內心都清淨了，人家在想你，你知道我心有一點動，心有一點動還不至於造成煩惱，知道有法，有法你又不動，不動之間它去辦事了，辦什麼事？不知道！如果你

都知道，那你不是八地菩薩了，你已經是九、十地或者如來的境界，如來是大小事都知道喔。所以不要急。你像現在，以我來講，腦筋有時候就一個聲音都沒有，很安靜；有時候就叫得好大聲，一般人受不了。受不了，它在做什麼事？不知道！不知道就知是有事啊，沒有事怎麼會動到你的自性？使身體反應出來就是轟、轟、轟，現在還在轟、轟、轟，還在叫耶！那為什麼有時候都很安祥？安祥跟很大的聲音，其實沒有兩樣，你就自在。還是看不清楚。

你往後走，九、十及如來地，才有一點懂得，你到底是哪一個眾生，在想你嗎？還是發生什麼困難嗎？還是你的自性應緣在搞什麼事情啊？要看得懂，也要有一點功夫，現在我們不行啦！所以佛法深就深在這裡。但我把境界告訴你，讓你過程之間碰到這樣，你就不會緊張：「我這樣到底對嗎？到底不對嗎？」該開放你就開放！到不動地，已經「我沒有煩惱可以動到我了」，那你為什麼還要一直執著無為法？不是我要做，是它要做，我們的自性要做。你不能把它掐死說：「你不要亂動」，它要動。所以這個，不要障礙八地之中的無功用行。你不用一個法，就是無功用，它自己會產生功用法，這個才神奇吧？

如來是最高的寂住，祂盡虛空遍宇宙眾生，祂除了主動要看哪個世界，進展的怎麼樣，祂都知道。眾生憶念祂，祂自己就化出去，利益他，不會搞得很忙。祂是做很多事，但不會覺得很忙，因為祂法身清淨。八地菩薩是練這個功夫的開始，所以你要解除那個無為功用的那種執著。當然過程都有次第！如果你真的不閉關自守，我心煩惱都不動、不動，練到不動地；你在七地菩薩就開放，那你死掉了，你就退轉了，你沒有到不動啊！所以「障八地中無功用行」，每個字都看不懂，我這樣說明，你大概有點懂了吧？因為你七地修到——我要不動、不動、無相，要斷微細煩惱，我不動；到八地了已經不動了，你就不要再執著那個法。

那這樣它才有自性，它才會應緣去做一些事情，就開始學習法身清淨的一種神用，開始在學習。不能用有為法學習喔，到這裡沒有一法可學。他自己就會慢慢、慢慢磨練出它的功夫出來，到這裡佛沒有告訴你說用這樣一招嘛？用那樣一招嘛？沒有！還是，持一個咒語、持一個什麼？那個都是有為功用，那是不得已要用、排除困難的！有一些眾生，如果不能做到這裡，教你一個咒，教你一個法，你去度過來，那個是不究竟的。你到，要走到八地、九地、十地菩薩，你就什麼法都不能用，要去面對那個直接的因緣法。

二自在愚：障八地中淨佛國土三自在行及十自在。

好，再下來第二種愚痴是什麼呢？會障礙八地中的「淨佛國土」。淨就是清淨，佛就是覺悟的，你自己內心就是國土。為什麼說：「心淨國土淨」？你心不抓那個境，你內心就清淨。不是在講誰的國土清淨，是你內心的國土清淨，所以淨佛國土。如果你執著那個無為功用，為什麼會障礙他呢？淨佛國土已經可以要產生一些神用，結果你執著，那不是障礙它起作用嗎？這一句話在講這樣。淨佛國土他自己的法身，不管多大，完全清淨 pari 這個不可能，那是如來的境界，我起碼有一點點法身清淨嘛，它就開始在發揮作用。所以它就會產生三自在行，它自己會化，密教裡面叫等流身，化等流身，或者用意念，身語意化三化度眾生。他產生十種自在，剛剛已經講，第四點要講十種自在。

所以第一個，不能再執著無為法；第二個，你要再執著無為法，一直下去的話，你就沒有辦法讓你的淨佛國土產生三自性的神用，或者產生自己要成就的十種自在，來對治十種恐怖，你得不到。十種自在，不是在究竟無相之中去做到的，是在有為法之中我可以做到這十種自在，那才是菩薩的境界嘛。所以這兩段是八地菩薩的愚痴。一個執著空，因為你要修有為法要把它斷掉，空得太過頭了，空得太過頭就是讓你的自性，空得太過頭就執著。我們說，阿羅漢執著什麼？執著這個「滅靜妙離」，

執著你那個什麼「常樂我淨」。我已經「常樂我淨」，我為什麼還要再修什麼？因為你執著而離相，覺得安樂，那個不行啊！你應該進到菩薩道，去修有為法之中我還可以做到這樣，**prajñā** 的智慧，如果你再執著阿羅漢的境界，就障礙這個了，這個意思差不多。

如果你修到不動地菩薩了，你還有這個阿羅漢的心，或者七地菩薩的這種修無為法的心，你就障礙你這個——「清淨佛土」會產生三種自性的神用，你起不來！所以要怎麼做？你不要害怕內心起念，不要害怕內心有什麼境界來。你就隨它，練習啊，要練習你心能夠安住。有為法之中，安住你的清淨自性，等於再來考你，你真的是究竟不動了嗎？在有相之中，你還不動，那才是究竟嘛！不能在閉關自守，然後覺得什麼事情都黏不上我，這種那是阿羅漢跟七地以前菩薩在修的。搞懂了？你不要障礙它，法身要起神用的那一塊，不然你後面起不了三自在行，也就得不到十種自在。了解了喔？

◎此地究竟得無量身—三自在行於三世間。

那最後再來，「此地究竟得無量身」。你看，無量身喔？三自在行是在三世間，三世間就是欲界、色界、無色界，就是三世間。你不能自己限制在「我要在哪裡」，不行，你要自己能隨眾生的因緣。如果欲界眾生在想你，你就可以去利益他，這欲界的。我要講一個實際例子就是說，欲界眾生我們比較容易碰到這些——欸，這個人一來的話，他身體裡面有冤親債主啊……，前幾天就有一個什麼他自己知道說卡到東西啊，他打電話過來。打電話過來，他在那邊，我們在這邊，我們自己就不舒服耶，那胃就被堵住，不是很不舒服。也因為這樣，我知道他胃被堵住；因為我胃不舒服，表示他胃被堵住嘛，不究竟。如果究竟的話，就不會感召；那因為不能夠究竟，所以我知道他有困難，困難在哪裡？在胃部，把胃部打通就好了。你在隔空，你可以做醫生啊！後來叫他貼暖暖包啦、用什麼磁片、用什麼…，起碼就安住了，氣通就沒事了。

這就屬欲界，你不必用神通、不必怎麼，這欲界眾生，因為你不設防，所以它就卡上來。如果你修定的話，它卡不上來，這怎麼當菩薩？不能同時感應他。為什麼佛常常講說，眾生大家同一個心、同一個身，你要怎麼置外於一切眾生？你既然要淨佛國土，你心淨，他有問題，你要讓他清淨。所以因為你清淨，所以他不清淨慢慢融合你的清淨，他也可以化解事情喔。「淨佛國土」是這麼練出來喔，你才有三自性的化無量身。有沒有身出去？不知道，你自己不知道。這個還會講到色界、無色界，你也有這個功夫，幫助天神，不是只有欲界，欲界是你比較容易感召的。好了，這是神用方面的，在三世間你要化無量身。

◎得正智忍相應於「佛」與「智」—十自在能除滅十怖畏。

最後一行，「得正智忍相應於佛跟智」，碰到三界眾生，產生身或心的種種毛病，都跟你相應了，你怎麼去忍？如果他是他，你是你，那怎麼修？因為你要淨佛國土耶，淨佛國土，十方眾生都是你的淨佛國土要修的對象。為什麼佛清淨了，所以感應周圍之間，不管幾個宇宙，祂都可以讓眾生安定？祂功夫夠！那你八地菩薩，八地菩薩剛好在學這個，起步。這裡已經在練功夫，不是以前一直在斷、一直在斷。常常說佛經都在講，什麼無眼、耳、鼻、舌、身、意，斷這個、斷那個，什麼都沒有；到不動地才開始再跟你講「有」，有又不能去用有為法去做，由你自性、空性去應緣，這永遠不會出差錯。如果你用你的有為法的自性去應緣，你會走入魔道，也做不到如來的廣博的法身清淨，利益一切眾生。

目標搞懂了？很清楚喔！到這個時候，《妙法蓮華經》都在講這些道理。這個你要憶念三寶，你就知道，佛一直都沒有放棄你，讓你學到更多的佛法，所以你會產生「正」，就是 **samyak**。 **samyak**

就是對一切法我都有離相的智慧，叫「正智」。那你們還做不到，要「忍」；做得到那就根本無所謂忍不忍了，就是這樣子了，面對一切法，你就有覺悟的境界、有離相的智慧。「佛」、「智」兩件事，一個先覺悟法界一切法緣起嘛，一個就是智慧啊，你要有離相的智慧。這樣你十種自在，就能夠產生出來，然後剛好面對十種恐怖的心，慢慢除掉它。證道的人不會怕死，阿羅漢都不怕死了，那你這個八地菩薩也不能怕死。

二、通達大智到於彼岸(1)

mahā-prajñais prajñā-pāramitā-gatiṃ-gatais
大 智 般若 波羅蜜多 彼岸 到

◎第八不動地正智不動，不出三界，但以慈熏身，應入五道。熏口為說法，熏心為設方便。

◎依正法華具熏三業，成就到彼岸。

10

P.10 看第十頁，好了，好不容易進入第二範圍，**二、通達大智到於彼岸(1)**。這是《妙法蓮華經》裡面所講的，這些八萬個菩薩，裡面都修過這個，前面已經七句了，每一句都是一個菩薩的境界。這個「通達大智到於彼岸」就是第八句，第八句就要講八地菩薩的境界。你看它的梵文就寫在下面。

mahā-prajñais prajñā-pāramitā-gatiṃ-gatais 大智般若波羅蜜多彼岸到

mahā 就是大，用世間法解釋就是「大」。prajñais，它 is，s 就是 h，ai 就是複數，不是只有一個智慧，不只大而且很多的智慧。如果用集合名詞來講，總共各種離相的智慧，是稱為一個法——叫作大 prajñā 的智慧。我眼睛可以離相，那是一種智慧，我耳朵可以離相……看起來好像兩個嘛？大的時候，全部包括進來！就是你對一切法都可以離相，有 prajñā 的智慧喔，有大智，很多。

然後 prajñā，這是正確的字，六波羅蜜裡面的般若 prajñā 就是這個字。對於一切法呢，我產生智慧。ra 就是一切法塵，我產生智慧起來了，讓它住在第一義諦之中，這種能力就叫作 prajñā 離相的智慧。然後 pāramitā 你就知道了，彼岸到、度到彼岸，他翻譯都倒過來，他翻譯自己翻在後面，pāramitā 意思也就是彼岸到。那整個梵文出來，gatiṃ，gatiṃ 就是彼岸，gatais 就是到。這個稍微了解它是怎麼翻出來就好。其實這裡面都是用 prajñā 的智慧在離相，不要搞不清不楚說 prajñā 是什麼？就是告訴你心法、色法、什麼法都好，我都要離相，做這件事情。

◎第八不動地正智不動，不出三界，但以慈熏身，應入五道。熏口為說法，熏心為設方便。◎依正法華具熏三業，成就到彼岸。

看下面解釋，第八不動地正智不動。「正」是對那個境，我不取捨，就是正；「智」就是離相的智慧，我不再讓它遷變起其它的有為法。剛剛已經講了，你只能有兩個念頭。如果到不動地菩薩，第一個，自性緣起你應該看清楚；第二個，取得名法。你也知道：「喔，這個是？這幾個字裡面在講什麼意思？產生這個影像，這個影像是什麼？喔，佛像，是哪一尊佛像。」到此為止！你不能再有第三、第四念，這就是「正智」。也就是不動，可讀、可知，讓我不再有第三念。如果出現一個骷髏頭，那

我照說：「啊，骷顱頭，這是骷顱頭。」你不會，在內心有恐怖，那就有動了；不動就是你現好相、現不好相都不要執著，這叫做正智不動。

好了，不出三界，你有這種功夫的話，你為什麼要逃離三界？不一定喔！你可以欲界進去，色界上去，然後無色界也去，你可以接觸很多的眾生，去利益他們。你自己搞得有點樣子喔，那還有死角，你不要滿足呢，八地到如來地還一大阿僧祇劫呢，還很遠呢，不要偷偷笑啊！怎麼初地到八地一大阿僧祇劫，那八地到成如來佛又一大阿僧祇劫？你今天誦的經典，都是幾千萬億劫的，不是這個一劫、兩劫，都幾千萬億劫在算的。你要成如來佛，不要想得這麼簡單啊！如果你有這種錯誤的觀念，想要今生就要成如來，你著魔啦！你要看看經典嘛，這些阿羅漢都是，幾千億佛供養完了才能成佛呢，你何德何能啊？道理沒搞懂，著魔就這樣子了！好了，你要懂得它，真正悟道的人，他不一定要脫離三界。他在三界裡面，他也活得很好，所以他才要度眾生。

所以以慈悲心熏你的身。你既然有慈悲心，你來受生嘛，你不要說我要去哪裡呀！以慈來熏身，應入五道。五道如果是阿修羅道算天道的話，就五道：地獄、餓鬼、畜生、人道跟天道。你到天上就度天，你到地獄道就度地獄眾生，那五道。因為你已經腦筋清楚了，佛法搞懂了。

熏口為說法，一切法從嘴巴講出來，眾生才懂。你能講，其實你也在學習；學習之中，你才可以悟更多的道理。所以說法不是你在說，是佛菩薩在跟你加持，然後你才會講呢。你不要常常自以為是的說：「我在說法」，不笑死人啊？我開始在說法的時候，我講給你們聽喔：「一上台啊，講得頭頭是道，一下台就忘記了。我知道有人在帶我講，帶著我在講。」你以為你智慧那麼高嗎？那是三十年前。如果要講經說法，起碼追溯到，91年是多少？2002(年)，十五年前。但是你可以講出來，你就會記住。雖然我不知道為什麼這麼講，那腦筋裡面就是會出現這些，你就講。講完了，我知道：「哦，原來這個字要這麼解釋！」這不是佛菩薩在帶著你講嗎？你哪裡有了不起啊！

你從開頭初地、二地、三地這麼爬上來，什麼都不懂耶。不要講錯，講錯是魔，你未來是魔子魔孫。佛法都在讓你懂得正法，懂得正法就是不能執一個法。你在這裡聽的，你會執著一個法嗎？我給你的法，就是要離相啊，不要執著那個神通啊。你有這個能力、有這個能力，那就是魔相啊，要離啊！到最後不動地了，你才搞懂，哦，原來已經全部融會貫通。剛走到初地、二地、三地的時候，你懂那個是什麼？講，照本宣科，不懂它在講什麼。現在不一樣了，現在腦筋已經知道這是什麼境界，祂應該是哪一個境界的菩薩，祂要說什麼法，你搞懂了。所以能講，有機會能講，你就要講。

如果你沒有到色界、無色界的境界，你講出來都沒有完美。你看無色界的境界你不懂，你講色界的境界怎麼講？有的人就是這樣啊，又很執著。你到無色界來講欲界、色界，OK吧！因為你都是經歷過的。你在欲界的人，來講色界的境界，那你什麼都不懂，你講什麼？那在色界的人，他講欲界、色界，那OK。那無色界沒有進去，他怎麼講無色界的境界？無色界是很微細的心，要斷無明根本的心念啊。你都搞不懂，你怎麼叫眾生去斷無明？你自己都搞不定呢，還執著有為法、執著光啊、執著看到什麼、執著什麼，你不著魔嗎？所以，我說有機會你要去講，但是你到一個境界都沒有，你怎麼講？要有那個境界。如果你到無色界，那有機會了，一定佛菩薩會製造一個機會讓你去講。

如果你到無色界都沒有了解，那你就去講，講得都是不三不四的，跟佛法相悖。講的都是佛法的名相。佛告訴 prajñā 的智慧，你不要執著嘛；你給人家的觀念都是，這個好，我看到光、我看到什麼了、我看到什麼了。佛有告訴你，看到什麼就執著什麼嗎？這不是在誤導眾生嗎？所以說法是很好，因為你可以自利，也可以利他；但你講得不三不四，講的魔法，你要造業啊，你不是在做善事啊。所以為什麼一步一步要學好？當然這個跟智慧有關係，跟過去因緣有關係，很難去講。

熏口要用說法，熏心就要設方便。心意念就是要斷根本無明的關鍵，這到無色界的時候，起心動念都是微細的心行啊，你一下子能斷嗎？越粗的習性越容易斷，越微細的習性越難斷。為什麼？進到無色界那個念起念滅感召，你沒有辦法一下子控制它不要，不行，它還要動啊！所以這個你要熏心啊，要用方便。不行，不行我現在知道，做百分之九十，稍微控制一下，不要再想了嘛。下一次七十、下一次五十、下一次三十、下一次十；到最後都不動，同樣的境界，同樣的念起，欸？好像跟我有什麼關係啊？這脫黏了！所以不能一下子說我不這樣、我不那樣。

我在看你們有時候，也不得不給你方便啊。因為你如果說：「不行，要這樣！」那你死掉了！不是心不甘願啊，就是身體也撐不住啊，那不完蛋了？搞出病來的話，不行啊，所以方便、方便，因為每個人的根基不一樣啊。如果真的身體很好、很有智慧，當然是絕對，不能方便啊，一就是一，二就是二。

你們在受戒，修戒法都是這樣啊。那有人問啊：「那過去師父你講，這個戒要這麼做，怎麼現在又變這樣？」我如果，我不變這樣，你不每個都死掉嗎？就要方便啊！因為你沒有一個人智慧夠，所以我要求第二等，讓你也覺得很安心啊：「起碼我也有一點做到。」菩薩，當然自己要嚴謹，對眾生你要方便。打坐打不了七天七夜，你說：「不行，你一定要坐七天七夜」，那他下一次就不見了！你坐多少，就多少吧！所以對眾生啊，有時候要方便，善導善誘；對自己，當然做不到也可以，但不是說你貪欲心方便。貪欲心要一直控制、控制。

二、通達大智到於彼岸(2)

- mahā-prajñais prajñā-pāramitā-gatiṃ-gatais
- Mahā—相當於mahant—豐富abundant;密集 intensive,厚實thick;強大mighty,高尚noble,尊貴distinguished,卓越eminent。
- Prajñais—具格prajñaiḥ=prajñais，用此般若自相智於世間相現時，所產生離相智把法塵用第一義諦離相住觀。
- Prajñā般若(pan-nya)，意譯為智慧、明、點慧，修習八正道、諸波羅蜜等，而顯現能離相之真實智慧。

11

P.11 好，來看第十一頁，二、通達大智到於彼岸(2)。

* mahā-prajñais prajñā-pāramitā-gatiṃ-gatais

我介紹一下，mahā-prajñais prajñā-pāramitā-gatiṃ-gatais。這剛剛已經講過。

* Mahā—相當於 mahant—豐富 abundant;密集 intensive,厚實 thick;強大 mighty,高尚 noble,尊貴 distinguished,卓越 eminent。

mahā 就是 mahant 它的語詞變化，變 mahā。你造很多我自己的善因，因為你修行就是善因嘛；但是有因也要寂住，不要太執著。所以所有的佛法，好事最後一定把你化解掉，不讓你執著那個好事。壞事，壞事當然你用寂靜不動，那是必然的，你的自性要讓它不動嘛，你就不會再做壞事。它後面講

了，是豐富 abundant，或者密集 intensive，或者厚實 thick，或者 mighty 強大的，或者高尚 noble，或者 distinguished 尊貴的，卓越的 eminent，這些都是 mahā 的意思。你只要懂得，我自己所造的一切善因，因為你在修行嘛，所以講善因，你要寂住不動，不要執著那個善。

*** Prajñais—具格 prajñaiḥ=prajñais，用此般若自相智於世間相現時，所產生離相智把法塵用第一義諦離相住觀。**

然後 prajñais，它是具格。具格就是「用這個東西」，叫做工具格。用此般若的自相智，在世間相現起來的時候，所產生的離相智，把法塵用第一義諦離相，來好好看著它就是觀。prajñais 意思也是這樣，因為它用 ai，ai 就是自相，「染沉求自相」，還記得吧？ai 就是自相。子音的 k，這裡是 jñā，jñā 的自相，jñā 就是離相的自相，s 可以變作 ḥ 涅槃。我依我自己離相的智慧，能夠對一切法塵能夠安住，prajñais 就是在講這個意思，這菩薩的智慧。所以我跟你講，aiḥ 跟 ais 一樣的，語詞變化。用此般若的自相，離相的智慧，用在世間相現起來的時候，所產生離相的智慧，把法塵安住在第一義諦之間，第一義諦之間 pa 不動。

簡單一句話就是——你要離相啊！心法、色法、什麼法，要離相。欲界離欲界的相，色界離色界的相，無色界離無色界的真如相。ṣ-a，ṣa 就是欲界的鈍性；你打坐禪修有產生色界的 śa 的可以見得外太空、天上人間，這種相你要把它離掉；進到無色界，自性 ta 所起的一切念，念過去、念未來、念現在的心念，都要把它離相。光這三個梵字，你就懂得，大概是在哪一界在修的。般若都在修色界、無色界的；當然在欲界也在修，你欲界修不好，你後面就不用進去了——色界、無色界沒有辦法定，沒有辦法坐很久。

*** Prajñā 般若(pan-nya)，意譯為智慧、明、點慧，修習八正道、諸波羅蜜等，而顯現能離相之真實智慧。**

好了，再看下面，prajñā，這個字跟上面一樣，只是沒有 is，意譯為智慧、明、或點慧。你這樣懂嗎？智慧，什麼叫智慧？有像太陽那麼多知道很多心念，但我可以離相，叫智慧。不是你腦筋一加一等於二你會了，就很高興我有智慧，不是那種智慧，是你可以離相。「明」，你的心像太陽那麼大，可以照見你起心動念的影像或念頭，都清清楚楚。清清楚楚要幹嘛？還是要離相，這叫「明」。為什麼無明？因為那個法起來你不照它，然後用你的習性去抓它，所以無明，就這麼造業啊。點慧，一般人沒有的，這種特殊的離相的智慧，不是特別聰明，是別人所沒有的智慧，菩薩才有的。菩薩才有，就是離相的智慧。不要看成世間人那個什麼、什麼，什麼智商多少、多少，智商太高你也沒有離相的智慧。當然菩薩如果聰明一點，祂智商是沒有去測啦，祂一看就可以離相，就不會太離譜，一定破表的。菩薩的智商是破表，沒有辦法量的。

好了，它是說修習八正道。八正道前面都是一個 samyak，順著那個法，你平等可以觀它，同方向觀，sami (encounter as friends)是同方向。如果風這麼吹來的話，像這個草一樣順著它往那邊倒過去，你就不會倒掉，不會被它折斷。你這 prajñā 的智慧像這樣，順忍就是這個意思。這邊風吹來了，你不要擋它，你就順著這個勢，這麼彎啊，就不會倒掉、不會被折斷啊！如果你說這樣跟它相衝，那你怎麼忍啊？sami 就是順忍，順著那個勢，你就不用忍了。我也沒有用力量，因為我只有稍微彎一下、倒一下嘛，你風就吹過去了，這很自在。

這三個 samyak 的智慧，在講同一件事情，範圍可以不一樣，不管是定啦、見啦、或者是什麼造業啦，或者怎麼樣，我都是用 samyak 的智慧這麼去做。這是阿羅漢修解脫道的八個重要的法；如果

你這八個不做，你阿羅漢沒希望啊！阿羅漢不是成道在前面，七菩提分都不能成道了，一定要八正道才可以解脫。解脫以後再轉辟支佛，觀十二因緣觀，稍微心開一點，放開一點。放開一點，再來修這個不動，不要抓境。練得好了，你轉過去就是七地、八地菩薩了，所以你要懂得八正道。

如果講到這個諸波羅蜜，就是《大般若經》裡面在講的 **prajñā**。講到十地菩薩，用十個 **prajñā-pāramitā**，都是裡面含有 **prajñā** 的意思。**pāramitā** 只是一個到彼岸的法，那是過程的階段之間不同，但是裡面都含有 **prajñā** 的智慧在操作，離不開這個 **prajñā** 的智慧——六地菩薩那個 **prajñā**。最後八、九、十地也是這樣子。所以不管八正道，或者諸波羅蜜，都是要離相，這才是佛要說的真實的智慧。

二、通達大智到於彼岸(3)

- **prajñā-pāramitā** 般若波羅蜜多
- **prajñā** 一理解 **understand**，已知 **knowing**，熟悉而用智轉 **conversant with**。產生智轉能力亦寂住不動。
- **pāramitāḥ** 一呼格多數，度到彼岸 **gone to the opposite shore**；
- **pāra** 一帶過到彼岸 **bringing across**，
- **mita** 一拋出、拋擲 **cast, thrown**；
- **pāramitāḥ** 一自我真如寂住涅槃，對世間諸法塵能永住第一義諦中不動。

12

P.12 看第十二，二、通達大智到於彼岸(3)。

* **prajñā-pāramitā** 般若波羅蜜多，那 **prajñā-pāramitā** 這邊仔細說明一下。

* **prajñā** 一理解 **understand**，已知 **knowing**，熟悉而用智轉 **conversant with**。產生智轉能力亦寂住不動。**prajñā** 就是理解了，理解什麼？理解法起法滅一切因緣法都是不長久的，你是理解這樣。那既然緣盡了它就滅，所以它說理解也好、已知也好、熟悉也好，你要有智慧去 **conversant**，去轉它。轉你的對它的執著的這種智慧，叫做 **prajñā**。如果你還要轉表示你還沒有忍好，作忍法還不究竟。如果我已經不必轉了，對這個法我很自在接受它了，那已經快到不動了。不行就要轉。所以我剛開始講有十種慧觀、慧照。為什麼要講那麼細？什麼反照、前照、後照。還要這麼用有為法的心去想、去照？不要了，我直接觀第一義諦空就完了。

如果你是智慧夠，我這麼講，最後一關就是第一義諦照，那就完了！做不到啊，做不到你起碼可以修空觀、修有觀嘛，那空照、有照。再不行？不行就因照、果照，從因緣去觀嘛，他做這件事過去的因造成現在的果，以後我不能造惡業了。法都有次第，不能講說絕對哪一個是好。如果你功夫不夠，那就前面講的這些，你還是要去做啊！我們聽佛法聽那麼久了，**prajñā** 的智慧，你直接可以觀。尤其禪修的人，你修到這個內觀，十六行觀，你都可以理解它在講什麼，那你趕快用這個法去觀啊。觀這個一天、三十天，你裡面一定會很大受用！這不用再講了。

* **pāramitāḥ** 一呼格多數，度到彼岸 **gone to the opposite shore**。看第二段 **pāramitā**。它是用呼格。**tāḥ** 它呼格。度到彼岸，**gone to the opposite shore**，對岸 **shore**。

* **pāra** 一帶過到彼岸 **bringing across**。這個常常大家在聽的，我唸一下。**pāra** 就是對。你在那個依他起自性 **para**，然後再這個 **tantra**，依他。**tantra** 就「依」，**para** 就是外在因緣的「他」，然後起自性，起自性就要產生法相了，這就是 **para**。它這裡講 **pāra**，或者你要把長音唸作促音，**pa.ra**，我要唸 **pa.ra**，就是 **ra** 要唸男聲音，降低，**pa.ra**。如果我不這麼唸清楚，**pa-ha-ra**，**pa-ha-ra**，那個 **ha** 是 **h-a**，有 **ha** 的音出來。長音跟 **ha** 的音沒有兩樣，它是要轉音用的，不是只有長音。長音意思當然寂住，你有第一義諦的功夫，你也要不要執著它，它有那個意思在裡面。如果用 **paḥ**，那只有涅槃，涅槃是第一步的解脫；用長音就寂住，寂住是菩薩的境界——有法我不動。

* **mita** 一拋出、拋擲 **cast, thrown**；好了，再下來 **mita**，**mita** 就是用英文講就拋出去啦，**cast** 或者 **thrown**，就把它丟到對岸去。

* **pāramitāḥ** 一自我真如寂住涅槃，對世間諸法塵能永住第一義諦中不動。**pāramitāḥ**，我這裡唸一下就是，自我真如寂住涅槃。**ma** 就是我自己的，不是別人的真如性，是我自己的真如性，不要靠佛的真如性來加持，我自己。我自己 **mita**，我自己的真如性，讓它寂住在涅槃境界中。佛的真如跟你真如，有什麼關係啊？祂的真如是完美的，我的真如是不清淨，所以我要練的是我自己。當然你要自己練啊！好了，對世間諸法塵，法塵就世間的事情，你要永遠的住在第一義諦之中。第一義諦之中，寂住不動，用 **pa** 長音(**pā**)，這個菩薩法就是這樣子。

二、通達大智到於彼岸(4)

- **gatiṃ**—受格(Accusative)，所去的目的地 **destination**，避難所 **refuge**。
- **gatais**—具格 Instrumental，**gatais = gataiḥ**，到達於 **arrived at** (複數 Plural)
- **gatiṃ gatais**—走入於世間事，以真如自相中，行至真如為根本以菩提智得安住。

13

P.13 看第十三頁，二、通達大智到於彼岸(4)。

* **gatiṃ**—受格(Accusative)，所去的目的地 **destination**，避難所 **refuge**。**gatiṃ**，它是受格，你剛剛用的那是 **prajñā** 的智慧，要度到彼岸的，你要到哪裡去？所去的目的地 **destination**，**destination** 就是目標，你要到哪裡去？到對岸去。對岸是什麼？講得不清不楚耶，對岸就是避難所的對岸，避難所的對岸就是寂靜不動解脫的對岸；不是跨一個河過去的對岸，你這邊河跨到那邊河有什麼用？還是都是欲界啊！你要跨到可以讓你解脫、可以避難，不再輪迴的那個地方去。

* **gatais**—具格 Instrumental，**gatais = gataiḥ**，到達於 **arrived at** (複數 Plural)。**gatais**，**tais** 剛剛我已經講了，是自性，真如的自性。你用梵文來講，就回歸到真如的自相上面去。沒有脫離別人，是你自性緣起法的真如性，產生的世間相裡面去，這就是所謂的到、到達。那英文它說 **arrived at**，到哪一個地方去，到，它倒過來講，到上面的目的地，解脫的對岸去。

* **gatiṃ gatais**—走入於世間事，以真如自相中，行至真如為根本以菩提智得安住。所以兩個，**gatiṃ gatais**，它就這麼翻，走入於世間事，以真如自相中，行至真如為根本，以菩提智慧得到安住不動。沒有離開世間。我對禪修中，色界、無色界，我照樣安住。我在人生活起居之間，我雖然修到色界、無色界，我還是對人事物裡面，我還是能夠安住，不逃避人群，這樣你才能夠講經說法。

三、淨佛國土三自在行(1)

◎《十地經》云：第八地中有七種相差別。

○一總明方便作集地分。二得淨忍分。三得勝行分。四淨佛國土分。五得自在分。六大勝分。七澤名分。

14

P.14 好了，看第三段。第十四頁，**三、淨佛國土三自在行(1)**，淨佛國土有三自在行。八地菩薩就會產生三個自在行，如果你沒有這個，就表示你也沒有現神通的能力，還在斷。我們佛法有一個好處，就是我還沒有走到對岸，我在「向」第八地菩薩在走，那就跟七地修不清淨的時候，還有一點沾粘沾粘，對吧？因為我還在修無為法沒有做好；如果你真的修到了，你就要摒棄那個無為法的執著。現在八地菩薩已經是淨佛國土，我內心沒有煩惱了，抓不住我，這樣你就會產生三自在行。

◎《十地經》云：**第八地中有七種相差別**。好了，這《十地經》裡面，《十地經》專門在講初地到十地菩薩的境界。它講八地菩薩中，有七種差別相。這差別相可以讓你知說，你到底修到哪裡？不是說你八地菩薩，哦，你馬上就做到八地菩薩。我剛剛講，「向八地菩薩」。你說「向須陀洹」，你還沒有做到須陀洹究竟嘛，所以我「向」須陀洹在走。每一個人修佛法，都「向」須陀洹在走，因為須陀洹是初果，最低的標準；如果做到了，那你就是「須陀洹果」。

現在八地菩薩呢？有七個不同的階段，你滿足這七個法你才就是不動地菩薩。這個太廣、太深了，我們不能講那麼多。我們功夫也不夠，不能講得太深，我把重要的用紅色的標出來，拿出來講。你知道它有七個階段要去學習，不是不動地就是同一班，大家的功夫都一樣，不會的！不動地菩薩是一個名稱，它裡面有七種人，都可以叫不動地菩薩，只是有的做得好，有的做得究竟，有的做得剛開始，那不見得一樣。好了，看下面。

一總明方便作集地分。總明方便作集地分，你不能一下做到，所以我方便，分批來集合這些七個法，來達到我不動地菩薩的境界。它還是有次第吧？所以第一個，你要方便作集地分，不能一下做到，我方便去做。像我在修七地菩薩，用無為法去修；到這個時候，我要放棄無為法，不要堅守那個無為法。我暫時慢慢開放，這叫做方便作集，去做一些聚集這些，成不動地菩薩這些功德相，一個一個。這裡，第一個就是要做這個。

二得淨忍分。第二個呢？你當然可以忍一切法，但還不夠清淨。所謂清淨就是說，所有的法我都不再動一絲一毫的習性跟它相應，這才是清淨嘛。清淨之中，你又不會執著，這才是淨忍法，這個是八地菩薩要達到的目標。也就是，七地菩薩儘量修無為法；到這裡淨忍法，是不設防的一種忍。不是

你說有設防的，那種選擇性，來一法對一法的忍，不能這樣。八地菩薩應該是不設防，我清淨的心對那個法，我可以做到這麼自然就能夠成就，這是淨法忍，加一個字，就淨法忍一樣的。

三得勝行分。第三個你要，到這個淨法忍，你還要再超越，「得勝行」。淨法忍還是有忍，到底清淨、不清淨？清淨、不清淨，我更用殊勝的、超越的離相的智慧，不動心的智慧，這麼去對那個法，就「勝行」。我們說，義理我懂了，嘉義的義，道理的理，義理我懂了，**artha** 它為什麼要加一個 **pra**？最高的 **pramā**，**pramārtha**，最究竟寂靜的第一義諦。那表示第一義諦還是有差別，對吧？所以這個就是勝行也就是含有差別相。

四淨佛國土分。第四個用紅色的，這是你修到內心清淨，淨佛國土，已經都什麼毛病都沒有了。你既然要產生佛法身的自在神變的初階功夫，你一定要做到淨佛國土。淨就讓你的忍法清淨，佛就是覺悟。我覺悟一切事情，然後我內心裡面，我懂這些，我垃圾也沒有，我內心都是清淨法，沒有那個亂七八糟的凡夫的這些習性，那才是淨佛國土。這一直修，一直修到內心淨，你的國土就淨。但是智慧還不夠，所以還要有這個善慧地、法雲地這些，來產生你的無量智慧跟無量神變，都在九地、十地去慢慢完成。

五得自在分。第五個也是紅色，你要「得自在分」。不能用有為法，去處理一切面對的事情。一定都自自在在，讓它自己去做。不能用我有為法的心念，我要這麼做、我要那麼做，我要這麼做、我不那麼做，都不行！所以叫做得自在分。你說 **īśvara** 是太簡單了？**īśvara**。不簡單耶！它什麼境界來，它自己應緣，怎麼去應對，它自己去應對，所以八地菩薩就修這個功夫！我剛剛已經提過了，八地菩薩這個初步，不去知道我是在對什麼事情在處理，因為你搞不懂、看不清楚，你還有無明嘛。那它(自性)在動的時候，我知道在動、有事。什麼事？不知道！不知道，慢慢練啊——不自在讓它自在！我剛剛講，為什麼頭會叫？身體會這裡卡住、那邊卡住？就是你身心還不自在，所以它(自性)在動的時候，你就產生反射回來，那就不自在；或者眾生那邊不舒服，哪邊不舒服，變成你這邊不舒服。為什麼你會不舒服？如果你功夫夠，應該他不舒服直接就跟化化解了，不會再反射回來我身上啊，那就是很自在了。沒有啊！所以才要練嘛！八地菩薩剛好正在磨練這個功夫哦。不用一法守真空，那就只有挨打的份啊，「守真空」不是只有挨打嗎？因為你不究竟，所以要挨打。你也不覺得我在挨打，反正就受啦、就忍啦！我有不能吃飯、不能睡覺、不能辦事嗎？沒有啊！我照樣天天都這麼做啊。練哪！練得自在！

六大勝分。不動地，到最後「大勝分」，這個 **mahā** 大，勝這 **paramā**，這個非常殊勝哦，最高點。自在還有大自在耶，所以每一個法都有它的最高級，或者是什麼法。這等於是大自在一樣，有比較大勝分。我們三個紅色的，就是基本你要做的；至於做得很好，就加上一個「勝」或「大」啦，都 OK 啊，就做得很好了。

七澤名分。到最後「澤名分」，你所有的名相啊，「澤」就是把你的，像有法雨啦、有水啦，你就滋潤眾生，你開始已經可以真的不動地菩薩，才有辦法去幫眾生下一點小雨呀，讓他能夠解脫、能夠聽到佛法。所以八地菩薩不能在一個地方修，一定十方國土這麼來來、去去，去下雨啊。去學習這個善慧地、法雲地這些功夫。這裡只是自在而已，因為我自在，所以我可以十方國土去利益眾生，去學更多的法。所以這個才能下種種的佛法，到處去示現你的名字。八地菩薩要讓十方國土的眾生認識，還要諸佛早就要認識啦，因為你五地菩薩都已經去供養很多佛了，那是用有為法禪定的功夫去的。這個地方(五地)，你可以用你的這種神變，真如自性所產生的神變，跟你有為法的色界天的那種神通，那飛不遠的！

你有看過大目犍連說飛得無量恆河沙外的世界去，飛多久啊？那個沒有佛跟祂推一把，祂飛得到嗎？祂到那個很高大的那個人的國土去喔，人家一個鉢，目犍連就在那個鉢邊緣上面在走路。祂們這些很高大的菩薩，祂說：「如來、如來，為什麼我的鉢上面有一個人，像一隻蟲在那裡爬來爬去？」「那個不是啊，那個是娑婆世界的神通第一的這個目犍連尊者啊，祂是釋迦牟尼佛的神通第一的弟子，你怎麼看不起祂呢？」「祂怎麼那麼小？」佛還要幫祂推一把呢才能到。所以八地菩薩沒有什麼不得了，但是你就是十方國土去示現，讓人家懂，你有這一號人物哦！佛護念，就是幫你去這些事啊，讓你去接觸很多的眾生，學很多你有看到、沒看到的法。這個國家的國民他是這樣，那邊的是這樣，有的根本都發光啦，有的就是沒有苦惱啦，有的是什麼，都不一樣啊！你要每個地方都要能夠去學習，增長見識。所以八地菩薩要十方國土都去度眾生，不像你在這裡講這樣，去那邊學的不大一樣啊，人家都比你境界還高了耶，那你要講什麼？要講祂不懂的啊，有一點難呢！

三、淨佛國土三自在行(2)

- 不動地又作色自在地、決定地、無行無開發無相住、寂滅淨地。
- 第八不動地正智不動，於不動忍智生起十自在十無所畏。
- 自在行 (Īśvara) 一極力追求性寂而安住，以莊嚴清淨心處於世間事。
- 心淨則佛國土淨，不動地生起不動智則能化無量身。

15

P.15 好啦，看第 15 頁，三、淨佛國土三自在行(2)。

*** 不動地又作色自在地、決定地、無行無開發無相住、寂滅淨地。**我們看看，不動地又作色自在地，你既然修證到不動地，色就是空，空就是色，所以你就有辦法神變。你在唸這個什麼「照見五蘊皆空，然後就沒有煩惱」，這還不行啊；你還要能夠這個——色即是空，空即是色，變來變去。這講的太多、太深啦，我是點到為止。你這八地菩薩祂就能夠「色自在地」，我要變眾生的心，不是祂要變哦，是祂自性裡面它可以化，化空、化有，都能夠自在哦。祂的心已經「決定」了，不會再有煩惱、沒煩惱這麼糾葛，祂一定是清淨了，所以「決定」niścaya。

無行無開發無相住，自己沒有業力的現起那種業行，有明心就不容易現這個無明法。你不要說你要開發這無相智，七地菩薩在學無相嘛，你到八地菩薩就不應該再學這個無形無相哦，你要放開心胸去接受那個境。所以在有為法之中，你要學習怎麼自在，這才是真正的決定；然後可以得到無行、無開發、無相住，然後得到寂滅的清淨地，融合一切境界，我都不再起第三念，不要講第二念啦，第三念；那這種功夫你都究竟了，就清淨。不動地菩薩就有這個功夫，這才叫不動嘛。

*** 第八不動地正智不動，於不動忍智生起十自在十無所畏。**看不動地，正智不動，上面已經講過了，於不動忍智生起十自在，可以對治十種無所畏，產生十自在，就等於是十無所畏。沒有什麼恐怖的了，這是無所畏。

*** 自在行 (Īśvara) 一極力追求性寂而安住，以莊嚴清淨心處於世間事。**好了，自在行，Īśvara，你要自在行，它ī就是追求，我極力的要想得到什麼，不是你要求這個離相嗎？不要煩惱嗎？八地菩

薩不能這樣啊，不是我自己求，它的 **śa** 的自性自己會去求，不要我動有為相去求，我要造一個法，不會！它自己 **īśvara**，或者你要 **śi**，要加 **i** 的音也可以啊，**ī-śi-va-ra**，唸順一點 **ī-śa-va-ra**。我追求我自己的 **śa** 的寂靜自性，讓風動從清淨潔白的體性之間化起無量的法塵，這就是你自在。它自己會化，不是我來化，我化又回到有為法了，它自己會化。觀自在它是用這個自在行可以觀。八地菩薩用祂自己的 **śa** 的自性，**śa** 才可以看天上人間哪，才可以看宇宙十方。一般人就看到三千大千就不得了了，祂比這個還要大、還要廣。所以 **īśvara** 可以自在行，八地菩薩就有這個功夫，叫作自在行。

極力追求性寂而安住，性寂才可以映現外境，現外境我來判斷我自己有沒有執著那個境，如果執著就不安靜，你要有辦法離相不執著。所以看，無形中看到了一個天上人間或者影像或者什麼，看就看了，不要執著，過一下子就沒有了。以莊嚴清淨心處在世間事中，世間事就包括欲界、包括色界、包括無色界，你都要有這個功夫，去做自在行。這個已經在練你的法身，雖然是不完全清淨的法身，已經有一點樣子，它自己就可以化，去利益欲界眾生、去利益色界眾生、去利益無色界眾生，自在行就這樣。

***心淨則佛國土淨，不動地生起不動智則能化無量身。**看最下面這一行。心淨則佛國土淨，你心那個無為法的心已經練得清淨，在有為法裡面再進一步的磨練，磨練得不執著一切境，那可以到不動了。這個時候你內心已經習性快盡了，你這個佛國土就清淨了。佛國土清淨，不動地就生起不動的智慧，不動智慧就是我有相不離相。這個有相，不是我來做有為法在產生的，是它自己自性裡面的那種 **śa** 的自性，產生它的超能力，就可以觀過去、未來，觀天上、人間，它自己就會做。因為剛好已經練到不動智慧，所以我看什麼、我知道什麼，我都不會動心，這種不動。

這裡祂要化成無量身，為什麼是無量身？佛就是這樣。身有實際的色身、影像，身有這個意念，身也有這個語，用語言，所以佛有這個身化、語化跟意化三種，八地菩薩已經慢慢在學習。所以祂如果要化一個有形有相的身出去，祂自己也會化。有時候人家會說：「欸，我昨天看到某某法師啊，然後他來啦。」像這樣！我問某某法師：「你昨天有去哪裡嗎？」他說：「沒有。」不知不覺。如果有的話，就屬魔道了。他有沒有去？他不知道。但是有人就看到你來啦！那真的、假的？這個就是他在化的時候他不知道欸，這樣才可以廣博嘛。

如果我化一個、三個化身出去，那是你自己在化的，你可以化幾個？如來不是教你這樣啊！所以這個人在想祂，或者過去因緣祂跟他有一點因緣攪和得比較緊，想想，祂就感召，祂就來啦，當事人不知道欸，這是無量身。所以同樣的道理，這個在欲界的人想祂，在天上的人如果想到這個色界的人，念頭也是一樣啊。所以身語意三身，要怎麼化？無量無邊的。八地菩薩已經在學這種功夫，我已經講好幾次，祂不是用有為法去故意要現什麼，祂是趣去，祂自己不清不楚、沒有感覺啦。如來不是這樣嗎？所有宇宙多少千萬億同時在想祂，祂不會動心，但是祂都達到目的了。你要學的是這種功夫，那你不規範到你自已對一切法的不執著、不執著，有正智、離相的智慧，你不可能產生這種功夫。目標搞懂，你要懂：「哦！原來如來是這麼偉大啊！」你才懂祂，我要跟祂學這種功夫啊！

三、淨佛國土三自在行(3)

◎十身— **daśa kāya** 音譯陀舍迦耶。菩薩十種身。第八不動地菩薩知諸眾生心之所樂，即以①眾生身、②國土身、③業報身、④聲聞身、⑤獨覺身、⑥菩薩身、⑦如來身、⑧智身、⑨法身、⑩虛空身作自身。

◎十身中第二之國土身為器世間；第一之眾生身、第三之業報身乃至第六之菩薩身為有情世間；第七之如來身乃至第十之虛空身為正覺世間。即此十身融攝三世間之諸法，復以十身及自身，遞相互作，融通無礙，故稱融三世間十身。

16

#P.16 好，第三部分了。看這個第 16 頁，三、淨佛國土三自在行(3)，淨佛國土三自在行。

◎十身— **daśa kāya** 音譯陀舍迦耶。菩薩十種身。第八不動地菩薩知諸眾生心之所樂，即以①眾生身、②國土身、③業報身、④聲聞身、⑤獨覺身、⑥菩薩身、⑦如來身、⑧智身、⑨法身、⑩虛空身作自身。

祂會化十種身，八地菩薩可以化 **daśa kāya**，十種身。十是圓滿，圓滿是為什麼用 **śa**？所以 **śa** 這個字，為什麼放在十裡面呢？表示祂的自性圓滿，大部分都是十地，祂的自性，這個發音呢，**daśa kāya**。菩薩十種身，這個我稍微唸一下。

「第八不動地菩薩，知諸眾生心之所樂」，你要有靈通的心說這個眾生他喜歡什麼？他如果喜歡身，你就可能，祂自己會感應自己的有一個應化身出去。不能自己用啊，祂自己自性會選擇。如果他是意念，祂就現他的意念。所以它說知道眾生心之所樂——執著有為法的、執著無為法的、執著什麼的。

即以一，「眾生身」。他是什麼身？也許是畜生也不一定耶，或者地獄眾生，或者是餓鬼眾生，都有可能，眾生身。我用不同顏色跟下面有關係。第二，「國土身」，國土身就是我們居住的這個器世界，八地菩薩怎麼可以化成這個地球啊？眾生身，要練習啊。第三，「業報身」，這每個人的業力。聲聞身，獨覺身，菩薩身，第七如來身，智身，法身，虛空身作自身。這十個身呢，菩薩開始在學習。那看對應的下面這一行，才知道說，這些身——是欲界的嗎？還是聲聞界的呢？還是菩薩界的？還是如來的境界？

◎十身中第二之國土身為器世間；第一之眾生身、第三之業報身乃至第六之菩薩身為有情世間；第七之如來身乃至第十之虛空身為正覺世間。即此十身融攝三世間之諸法，復以十身及自身，遞相互作，融通無礙，故稱融三世間十身。

十身之中的第二國土身，就是器世界，這只有佛比較有辦法創造一個世界。然後第一，跟第三、第四、第五、第六，這五個呢，菩薩身為有情世間。國土當然它是器世界，以外，眾生身、業報身、聲聞身、獨覺身、菩薩身，這都是有情眾生。

第七呢，如來身，乃至第十的虛空身，為正覺世間。無上正等覺的如來，就是具足這個虛空身，作自己的身，祂的法身就是這樣。祂的報身在密嚴淨土，三十二相、八十隨好。祂的法身盡虛空遍法

界。所以哪一個佛，成如來的時候，會有不一樣嗎？都與虛空同居啊。所以你說這個佛跟那個佛怎麼分別？都是在虛空裡面啊，這你要看你的證量，你去理解這些法。好了，它說這個，即此十身能夠融攝三世間諸法。十個身就包括三界了，包括菩薩、包括佛、包括聲聞都在內了。

這十身呢，以及自身，「遞相互作用」。十個剛剛提到的身，跟你八地菩薩的自己的身，這個之間要讓祂自己去緣起，然後自己去創造。不能用有為法自己創造，自己創造你搞不懂要怎麼創造。你只能說，修到這個守真空不動，然後它自己śā自性去創造，這樣才會廣、會博，以後你成如來佛才可以利益一切眾生。因為你是八地菩薩，已經開始在學習，怎麼應一切眾生的因緣。那眾生又有，你像國土身，它也是眾生耶！國土身是什麼眾生啊，那是無情類啊。《楞嚴經》講十二類眾生，不是包括無情類嗎？石頭啊、樹木啊、這個地球啊，無情類啊。那有情就剛剛講的這些嘛，祂都要能夠化。當然最後等虛空的這個如來法身，才能夠做到這樣。這十身，八地菩薩不見得能夠全部做到；那祂可以做的，祂儘量開始在自己應化、應化。所以這樣的話，要遞相互作用，不作而作，這個要搞清楚，不是你用有為法去做，這個就不對了。

「融通無礙」，你該做的它自己會去做，你不該做的它不會去做，這樣你還是執著在空無虛空之間，它自己會應緣去做，這個怎麼化、怎麼化。這八地菩薩——我斷了有為法的根本以後，我開始學這七個步驟，然後它自己會產生法身的神用。我們不能解釋它，就只能用神用來解釋它。不動心祂就可以化，如來不是這樣嗎？八地菩薩已經開始在自己試在學習。所以故稱為「融三世間十身」，它有欲界、有色界、有無色界，還有這個眾生欲界，還有聲聞界，還有菩薩界，很複雜的祂都能夠融會，互相遞用。講的有點玄，不懂我們也要稍微這麼說一下嘛，祂有這個功夫啊。雖然初學，我們要懂祂在學什麼，不會還在學這個prajñā的智慧，不行的啦，八地菩薩不能再學這個，祂要進一步的法身去跟十方眾生、國土，身心都能夠交互遞用。

三、淨佛國土三自在行(4)

- 以自身做他身，以自身做眾生身，以自身做三乘身，自身他身均作等虛空身。
- 如是國土身、業報身、聲聞身、辟支佛身、菩薩身、如來身、智身、法身、虛空身作眾生身。
- 此菩薩知諸眾生心之所樂，能以眾生身作自身，亦作國土身、業報身，乃至虛空身。

17

P.17 好，來看第十七頁，三、淨佛國土三自在行(4)。

*以自身做他身，以自身做眾生身，以自身做三乘身，自身他身均作等虛空身。

以自身做他身，這個開始神變了，怎麼做？這不是祂自己做哦，是祂自性在做。以自身做他身，以自身做眾生身。眾生就很多了，五道眾生、六道眾生，對吧？然後聲聞、緣覺、菩薩，又以自身做三乘身，三乘就是聲聞、緣覺、菩薩。你八地菩薩既然已經入真菩薩之流了，你就要變了，已經開始可以變了。然後自身、他身均作等虛空身，這個三個身，一個自身、一個他身、一個是等虛空身，等虛空身是法身清淨。因為你還沒有完全做到法身清淨，所以我自身，我知道是空，我觀他身也是空，

一切法都是跟法身虛空等身，那我怎麼不會相應？這麼趣我、眾生跟虛空之間在緣起。不感覺之間，它自己法身就會緣起，才會產生自身、產生他身、產生虛空身。緣起之中有虛空身，所以祂當然自己可以解套。

自己因為守真空不執著，所以眾生有緣祂就會感應，感應祂就化眾生的身，化眾生的身我又自己不知不覺，所以自身也空，眾生身也空，本來虛空身也空。這三身，你在不動地菩薩之間你這麼開始在磨練，你才覺得如來究竟的時候，祂為什麼可以無量無邊的這麼感應一切眾生的心！初步就是這麼開始在練，不練而練！不要說，我八地菩薩在用有為法在練，沒有！祂用無為法不動之間，祂自己就在練，非常神奇啊。不是八、九地菩薩沒事做，祂們都在為眾生做事。那怎麼做？不知不覺祂就在做，很奇妙哦？起碼我們懂一下，這些高來高去的菩薩，是怎麼樣哦。你不要常常胡說八道說：你有幾地菩薩了。吃飯的菩薩比較快啊！

***如是國土身、業報身、聲聞身、辟支佛身、菩薩身、如來身、智身、法身、虛空身作眾生身。**

如是國土身、業報身、聲聞身、辟支佛身、菩薩身、如來身、智身、法身、虛空身作一切眾生身，這個上面所講的，再重複弄一下。

***此菩薩知諸眾生心之所樂，能以眾生身作自身，亦作國土身、業報身，乃至虛空身。**

此菩薩知諸眾生心之所樂，所以能以眾生身作自身，祂自己的自性就感應眾生的身。我剛剛講了，講欲界眾生好了——他身體不舒服，怎麼變你的身不舒服？眾生身本來他嘛，那變成你的身，所以你抓過來了。「我沒有說我要抓啊，我很煩惱耶！」很煩惱，你腦筋那個法身啊，就已經在練習了、要抓了！

你懂這樣以後，我看到有人在預防、在設防，我也不能說：「你不要這樣，好嘛？」像我們爾幻，常常頭頂上一個這個二十片、十八片，她才可以預防她身體不會受攻擊。你違背了，你不守真空。你要守真空啊，然後逆來順受啊；然後我有覺、有知，我要練到無覺、無知啊。那自身就空了，眾生身也空了，那本來就等虛空啊！沒有一個人，我說絕對的，如果我逼著說：「你不行再用了！」那怎麼辦呢？她說：「師父，我腦筋空空，我做不出事情，怎麼辦？」這個要多練！也不是只有這一生練，都是累劫這麼在磨練。

八地菩薩要出生多久？到成如來佛，要一大阿僧祇劫耶，祂就這麼練！所以方便，當然 OK；但是你要快快長大，就是你要自己練一些有為法的，把身體氣脈搞通，它就沒有你辦法。感召是會啦，如果不感召，你這個境界真的不得了呢，你怎麼可以不受眾生的一些業力啊？不可能啊！有些人看他高來高去境界，消人家的業障，好像在吃滷肉飯一樣耶——跟你摸一下，你的業力就沒有了！搞什麼跟什麼啊？如果業力這麼摸一下就沒有的話，那這等虛空、自身、他身怎麼觀啊？這個業不會滅的，你不修怎麼滅啊？你們今天很多人去拜懺的嗎？我不好意思說：「拜懺是拜你心中的那個法的執著把它拿掉」，這最好的拜懺啊！七月份到了都去拜懺喔、拜懺喔，難啊！

好，作國土身、業報身，乃至等虛空身，這是最後你的法身清淨等虛空，就是如來的境界。那十地菩薩已經跨入如來的第一步修行，我剛剛講的。你如果不修有為法到無為法究竟的時候，你沒有辦法在十地菩薩裡面的八地裡面去開始學，八、九地成如來的境界啊。所以地地都有它的必然性，也沒有說對不對啦，因緣就是這樣。

四、十自在除棄十怖畏(1)

◎菩薩住是不動地中，不動、不墮、不退、不散。

◎菩薩成就如是身智已，得十種自在。清淨無穢，柔輒調伏，住不動地，一心修習無漏智證。

18

P.18 我們看第十八頁，好了，進入第四部分，**四、十自在除棄十怖畏(1)**。

你不是只有三自性可以化欲界、色界、無色界身，化眾生身，或者是化三乘身——聲聞、緣覺、菩薩身。因為這八地菩薩比聲聞緣覺要高嘛，你可以化祂們等身，不化而化啦。當然你也可以化七地菩薩的身，因為七地還沒有究竟嘛。當然你對於初、二、三、四地菩薩的心病，你當然可以幫助祂。所以不管聲聞、緣覺乘，或者是菩薩乘，你到不動地的時候，已經在不動之間，已經可以慢慢利益這些眾生。那這個沒有功夫的芸芸眾生，那另當別論，他有善因緣你也還是可以幫他。現在，我在欲界、色界、無色界，可以化這三自性的身，去利益眾生，在學習等虛空這種如來法身啊，初步開始動。

這過程之間，你會得到這十種自在。這個說簡單也簡單，只要唸它名相就好；說不簡單，要講它名相要講很久。所以我們功夫不夠，我們也是唸一唸就好。十種自性，可以抵禦十種心裡面的恐怖。第四部分就講「十自在除棄十種怖畏」。

◎菩薩住是不動地中，不動、不墮、不退、不散。菩薩住是不動地中，你既然是不動地菩薩，你不動、不墮、不退、不散。

「不動」，是你對法不動；「不墮」，因為你已經練到不動地就不會再墮。墮到往後退？不可能！因為你已經不動地。那個須陀洹、斯陀含，都不下三惡道的哩；你這個八地菩薩還會墮嗎？不會墮！我會去六道眾生那裡，或者化作聲聞、緣覺，這是自己本身菩薩的願力去化的，不是業力感召去的。不動地菩薩祂哪裡有貪、瞋、痴、慢、疑這些毛病，在感召惡的因果？沒有！祂做的都是善事，所以不墮。那「不退」，因為法身如來佛的那個境界，已經在前面看著了，你已經看清楚。修到八地菩薩的人腦筋就很清楚了，我知道佛為什麼有那麼大的神通力，搞清楚它了，我當然要朝那個目標走啊！你有看到寶珠在前面，你就掉著頭回去的嗎？不可能嘛！所以勇往直前，不退啊！也不會被業力把你打敗再退回去，因為你心不動了，那個引誘力沒有辦法動你絲毫了。「不散」，你對於心不會再散亂，堅固心，你那個對法不執著的心，不會再變成說散亂，散亂是初學的才有的。

所以你這「四個不」，就是在說明這個八地菩薩的功夫。

◎菩薩成就如是身智已，得十種自在。清淨無穢，柔輒調伏，住不動地，一心修習無漏智證。

好，看下面。菩薩成就如是身智已，身跟智慧，得十種自在。然後清淨無穢，沒有再不清淨的法。心地柔軟，因為你調伏你的心。然後住不動地，不動地是這個意思——身、心兩不動。一心修習

無漏智慧，這個在聲聞的話，就是漏盡，正智、盡智、無生智；在菩薩就是般若的智慧，這個比聲聞的智慧更高。

四、十自在除棄十怖畏(2)

- 十自在得命自在、心自在、財自在、業自在、生自在、願自在、解自在、如意自在、智自在、法自在。
- 得十自在故，則為不思議智者、無量智者、廣大智者、無能壞智者。
- 如是菩薩善知起如是諸身，則得命自在，乃至得智自在故。

19

P.19 好了，來看第十九頁。四、十自在除棄十怖畏(2)。

* 十自在，十自在，哪十種？得命自在。心自在、財自在、業自在、生自在、願自在、解自在、如意自在、智自在、法自在。

得命自在，*āyur-vaśitā*，我要去哪裡受生，你自己可以把握得住。我過媽媽的產道，不會迷糊掉；如果還會迷糊，那不是八地菩薩。

心自在，*caitto-vaśitā*，因為你「空」、「有」都不執著了，心當然自在了。

財自在，*pariṣkāra-vaśitā*，你的福報不錯，有很多的財你也不會在意，有錢沒錢都無所謂。有錢你也不會用，不知道要用什麼，吃的就是那些，穿的就是那些。

業自在，*karma-vaśitā*，善業、惡業你隨眾生要利益他為主，不是你說這個是真、這個是假，這是什麼犯戒、這不犯戒，他這種都很自在，可以去用你自在的心去面對。我們還不究竟的就：「欸？我覺得怪怪的，我覺得做這樣不大對呢？」不大對，因為你有執著。事情過了就過了。當時覺得不大對，是戒律，就不大對；你超越那個境界以後，你就沒有對、不對的問題，過去就算了。

生自在，*upapatti-vaśitā*，因緣法起自在，你要生哪裡？生、不生都要自在。

願自在，*praṇidhāna-vaśitā*，你心裡面度眾生的願自在，有願都能夠自在成就。

解自在，*adhimukti-vaśitā*，然後你了解佛法名相—解脫，要懂這個名相、懂那個名相，你解自在。你懂梵文的話，你就可以懂它這個字在講什麼。我現在已經不再去看佛典在講什麼了，那個在講世間語言，不是在講梵天、佛菩薩的語言。現在我翻出來的這個解釋，都是以梵文在解釋，它這裡面告訴你這個字在講什麼。「理解力自在」，八地以上的菩薩就要有這個智慧，所以八地就一定要懂得陀羅尼門。一定要懂得「陀羅尼門」，不是「陀羅尼」。陀羅尼只會持、持誦，二地菩薩就要持了，因為你內心不清淨，所以要持咒語來安住你的身心。你不行嘛，心不淨又業力很重，所以求菩薩保佑。到八地的時候，這個悉曇的種種概念，你就可以融會貫通，你就懂得這個梵字在講什麼。

那如意自在，**ṛddhi-vaśitā**，因為你清淨的心，就叫作如意輪嘛，對吧？如意輪你常常能夠抓得住它，表示摩尼寶珠就是這個如意輪。因為你清淨自在，所以你當然前面所做的這些事情，他當然就可以自在去做到，這是基本你已經做到如意自在，摩尼寶珠這個如意輪。我們去東大寺，日本的那個東大寺，不是有一邊是如意輪菩薩嗎？有一邊是虛空藏菩薩嗎？右邊的這個如意輪，如意輪就等於佛的清淨摩尼寶珠一樣的，**maṇī**。你要唸六字大明咒 **maṇī padme hūṃ** 這六個字啊，摩尼寶珠跟潔白蓮花，用無量的智慧，因緣果報來成就，成就這個摩尼寶珠。如意自在，就已經你清淨才能如意嘛，如意的話前面這些，你要度眾生的心，都能夠起來。所以願自在、解自在、什麼自在都來了，

智自在，**jñāna-vaśitā**，後面就產生無量智慧，這智慧都是離相。離相以外你還產生知眾生的心，已經開始在慢慢懂得他們，不是只有這個世界，十方國土。

法自在，知見愈來愈廣，所看的範圍愈來愈大，六道眾生你也愈來愈能夠連繫上，到最後一切法都自在。

這個十自在不是都很好嗎？只有幾個不好，你既然是不動地菩薩，就沒有所謂好不好。「我要再去受生，如果我一步踏錯我再輪迴，那怎麼辦啊？」有這個心，你就不是八地菩薩啦。那個前面不是講嗎？你自身、他身、等虛空身，你可以感應眾生的心，隨便能夠他法身會化，開始學習這個。所以愈來愈學習，愈來愈像樣喔，愈來愈有智慧喔，所以他就會產生這十種自在。

等到你法自在成就的時候，你的神變不是就滿足了嗎？他自己的法身要變的時候已經圓滿了，理解力也無量，離相的智慧也無量，像一個摩尼寶珠。不是 **vajra**，**vajra** 是金剛界。摩尼寶珠這一界是這個胎藏界，胎藏界才可以發起一切法嘛，**a**，**a**，**maṇī** 摩尼寶珠。你們懂得心中心咒裡面第二個咒是什麼？如來的心中心咒，根本心中心咒：「**maṇī dhāri hūṃ phaṭ**」，就這麼簡單。你執持這個摩尼寶珠，具足一切善因緣，成就一切上面所講的事。所以什麼法在你手裡面、在你腦筋裡面，你會體會很多事情，觸類旁通。

***得十自在故，則為不思議智者、無量智者、廣大智者、無能壞智者。**

好了，下面得十種自在故，則為不思議智者、無量智者、廣大智者、無能壞智者。你有這十種自在的話，一般聲聞以下的這些聖人，不能測度你到底是什麼功夫喔，不思議耶！十地菩薩不懂佛的境界；那這個七地以下的菩薩、聲聞、緣覺就不懂八地菩薩的境界，祂的不思議的智慧。因為祂從法身出來的功夫，誰講得出來啊？講不出來！像佛的自在法身，祂為什麼盡虛空遍法界，可以利益一切眾生？十地菩薩也搞不懂耶！起碼我們稍微懂一下祂大概是這樣嘛，確實真的不懂。

所以無量智慧，無所不知的，廣大智慧，無能壞智慧。這種離相的智慧具足的話，沒有一個魔天可以來壞你的智慧、你的定力，你的什麼做一些度眾生的事情，它都障礙不了你，因為它是有為法的功夫。你練到不動地菩薩，是無為法的功夫，它怎麼有為法可以來破無為法呢？這個《佛心經》裡面，佛不是講嗎？有一個人偷學了佛的咒語跟手印，然後就要來降伏佛嘛，佛就跟他講了：「我學的法是空的，那是有為法的媽媽，是母親耶！有聽說過，兒子可以來破媽媽母親的這種功夫嗎？有這回事嗎？」後來那個當然失敗啦！

修無為法才可以降伏一切魔境；你修有為法都是魔在修的啦！那個偷學一兩招，他就有這個功夫，想要來降伏這個佛。佛就告訴你，你這三腳貓功夫，你是媽媽的兒子，怎麼兒子會來降伏母親呢？無知嘛！你這無能壞智，在八地菩薩的話就慢慢具足。如果會被破壞，表示你不是八地菩薩；已經不

被破壞，那就是你堅定的八地菩薩。剛剛講七個步驟，你要全部做完，才有這些十個自在。如果七個步驟，沒有全部到「澤名分」的話，十方國土來來去去就留下名分，你沒有辦法做到這個十自在的境界喔。

***如是菩薩善知起如是諸身，則得命自在，乃至得智自在故。**

好了，最後一行，如是菩薩善知起如是諸身，則得命自在。你已經知道，每一個眾生身，或者是三乘身，或者是虛空身，自身跟他身，祂都搞得很清楚。所以這樣的話，祂當然「命自在」喔，要化、要生、要怎麼樣，都很自在，乃至於得「智自在」。這是十自在裡面的，十種自在。那這一部分太深了，點到為止一下。

四、十自在破除十怖畏(3)

- 此十自在對治十種怖畏，如是次第應知。
- 何者是十種怖畏。一死怖畏。二煩惱垢怖畏。三貧窮怖畏。四惡業怖畏。五惡道怖畏。六求不得怖畏。七謗法罪業怖畏。八追求時縛不活怖畏。九云何云何疑怖畏。十大眾威德怖畏。
- 如是八地得十自在分。

20

P.20 看二十頁，**四、十自在破除十怖畏(3)**。

***此十自在對治十種怖畏，如是次第應知。**此十自在對治十種怖畏，如果八地菩薩滿足這十種自在了，你對下面十種恐怖的心就沒有。如是次第應知，你要知道。

***何者是十種怖畏，何者是十種怖畏？**

一死怖畏。如果你還貪生怕死，那表示你不是八地菩薩。阿羅漢都不怕死了，八地菩薩怎麼可以怕死？阿羅漢祂不怕死，祂可以死，但是祂怕再來受生，菩薩不能這樣。所謂「死怖畏」，就是我不怕死、也不怕生，我再來投胎度眾生，這個才是真正八地菩薩，死怖畏。

二煩惱垢怖畏。煩惱垢怖畏，你已經練到說一切順逆境都不動心起煩惱了，那怎麼還有煩惱垢呢？煩惱垢已經被你調伏了，都不會再起煩惱，微細煩惱都沒有了，前面不是講了嗎？

三貧窮怖畏。再來貧窮怖畏，你出生在貧窮家也好、在什麼家也好，你只要吃得飽、穿得暖就好了，其他對你有什麼意思啊？那個世間人什麼一動就是幾千億、幾百億、幾十億，你到底用多少錢啊？就堆在倉庫裡面，錢很多堆在倉庫裡面，銀行不保險。不會貧窮，因為你所要的有限。那不要怕貧窮，該有錢就會有錢，剛好剛剛用就好了。

四惡業怖畏。惡業怖畏，不因為你怕這是犯戒、這是什麼，你不會有這種觀念，我只要對他好。有一些菩薩做出來的事情，你看了：「欸？這個好像違背戒律、違背威儀、違背什麼的！」你不要管人家，人家如果真的八地菩薩的話，你是老幾啊？你這個嘀嘀咕咕，還得罪聖人，這果報很重，不要亂講話！我們不懂就不懂，睜一隻眼閉一隻眼。祂沒有惡業怖，就是造了惡業，真的是感召地獄，那

我就去地獄剛好度地獄眾生，不是剛好嗎？我去那裡剛好可以跟他們說法。當然主動去跟業力去，因為祂的腦筋已經很清楚了，祂甘願要去祂才可能去嘛，不然不動地為什麼會被業感染？不可能！順著這個因緣去了，去了剛好跟我同居住在這一個地獄裡面的，我跟你說法，他馬上就可以悟到解脫，所以不會恐怖。

這個境界有點高，我們在做壞事總是有一點——這樣是違背戒律嗎？這樣怎麼樣嗎？我說「正離欲」，我常常《解深密經》在講正離欲，我跟你講說，你不要太執著，你這個欲望「到底要吃嗎？不吃嗎？」現在寫到這個〈再現解脫道〉，已經寫到這個威儀。威儀戒，你要修威儀戒，就從戒跟定來的。那我這個「戒」，如果你標榜說：「我連這個過午非時漿都不喝耶，那我是不是比較高一點啊？」如果你執著這樣的話，你就有五邪見，叫做五邪。

該吃就吃啊，你不要像這個頭陀行，他就過午真的不喝、不吃啊，你說那個？他是成就阿羅漢道耶，你是菩薩耶！那有的人說：「晚上多吃一餐，是藥石」，那佛沒有告訴你這樣耶！祂是告訴你，不要不喝非時漿；現在把它改成藥石，不是多好嗎，照樣吃三餐很好？末法時期隨便亂改！為什麼不能成就道業？你吃兩餐也飽，吃一餐也飽，你為什麼要吃三餐？非時漿已經不錯了，你還要改一個藥石，然後也有飯，也有什麼很多菜。

我現在的感覺，過午以後喝了一個飲料，已經差不多了，沒有那個欲望要再吃什麼東西啊。就怕睡不著覺，爾康就睡不著覺。你要正離欲，喝一杯熱熱的。現在菩薩比較方便，我的教授師告訴我，剛受完戒說：「你如果晚上，你就喝牛奶吧！」我以前說：「這非時漿，牛奶是非食漿嗎？照佛說的法不是啊！」現在呢？方便啊。就怕你剛出家，怕你下午不喝的話，不是很辛苦嗎？有一段時間我也沒有喝，後來真的有一點體會了，戒不是這樣，不喝就是能成就道業？該喝就喝吧！

當然講這個戒律很深啊，我們的戒裡面有一條，不能動到牙齒。用這個原則你去做，只能咬的、只能那個的，你就不能動；那喝的沒關係吧？我把它看成「非時漿」啊，現在也只能這樣方便了。有時候不想喝，有時候你不喝就睡不著，血糖下降了。那喝了呢？喝了就喝了，要怎麼樣？你心要安啊！有的護法神不讓你喝耶：「你再喝，我就修理你，讓你生病。」你不要說，你只有在守戒啊，很多護法神在看呢！為什麼天神會護持那個戒律很嚴格的？他看的就是你修得很好。

前幾天不是說要護持佛的教法嗎？那個經典講的很傳神。有一個上座跟下座，跟一堆人出去，坐船啦，結果碰到颱風啦，就落海啦。那大家抓啊抓啊，欸，這個下座抓到一個木板，那上座沒抓到，那上座就威儀了：「佛教的，下座要尊重上座。你現在有這個木板，抓住不會沉下去，你應該要依佛教，守戒，你要不要守戒？」這下座想一想，對啊，佛教的我要遵從啊。「好吧，我這木板給你，上座。」他就沉下去了！感動這個海神、河神：「哦！他守戒這麼清淨，好了！我就把你全部救起來！」一船人都救起來。

所以一個人守戒，你看所有的人都得好處啊。有時候隨便，有時候真的要認真一點。我常常在布薩的時候跟你講，那你們聽得進去的，能夠好好反省，當然很好。還沒有到不動地的時候，你還是要認真認真思惟一下。好了，講太多了。惡業怖畏，你不會去造殺、盜、淫、妄的事情，都是這些戒律的二十八輕，或者是什麼其它的，這種小戒可懺罪。

五惡道怖畏。惡道怖(畏)，惡道怖(畏)，下三道就惡道怖(畏)了。

六求不得怖畏。求不得怖畏，你少欲少貪了，你還有什麼？求什麼呢？沒有意思了。你要的只有佛法增長你的智慧，只要這個了。我現在還有一個要的啦：「時間要多、三頭六臂，我要做的事情全部做完，這真的有一點想耶。」要做的事情太多了，這個。其它的都沒有意思。

七謗法罪業怖畏。七謗法罪業。不懂，以前都常常會犯謗佛、謗法、謗僧的罪。你只要哪個法師在說法，你一批評你就謗了法。所以謗法，我們這個罪業啊，常常不學佛的話就會犯。我們眼睛是眼觀八方，不要一定我看那裡才看得到，你一動我就知道你是在現什麼相。五惡道怖、求不得，或者謗法罪業，過去如果無知之中犯了，你當然要懺悔，最大的懺悔就不要再犯！你犯謗哪個法師，尤其不能犯講《妙法蓮華經》的法師，那個罪業很重。

我們不清不白的事太多了，所以還沒有學好法以前，就盡量少講話。不是三業要清淨嗎？不要講你是對的、人家是錯的，你是正法、人家是邪法，你是什麼法。你本來就是邪法才會有這些嘛，佛不是告訴你都要去修 *prajñā* 的智慧，不要眼睛、耳朵、鼻子、舌頭、身體去接受一切境，那還有什麼說的呢？所以聰明的人，你不懂我講你懂了。我為什麼懂？我出家以後才懂，我出家以後就不能亂批評人家，雖然看起來不是很如法，人家就是要教化那些人，你也不能說對不對。只要他不去造惡業就好了，不要帶人家走入迷途邪道就好了。他要修一年級、二年級、三年級的法，跟你有什麼關係呀？沒關係！多學自在一點。

八追求時縛不活怖畏。那第八個，追求時縛不活。你不要被這個時間所綁住，或者該死就不死，不死掉、不入滅，這要看得開生死。你如果還有說：「執著我要多活一點，我要多怎麼樣。」佛祂的威德力，佛講的：「四神足的人可以住世一劫，何況如來呢？」祂要入滅，要選擇要入滅的時候，跟阿難講。講這個話，阿難聽不懂耶。有的經典講說，阿難是喉嚨被魔掐住了，不讓他講。沒關係，反正我們的福報就是這樣。講三次：「四神足的人都可以住世一劫，何況是如來啊！」祂意思就是你要趕快請佛住世！他也不清不白：「喔！喔！你在講什麼我聽了。」沒有反應。有的經典說是他沒有反應；有的經典，他說：「我被魔掐住了」。後來這個長老在跟他算帳的時候，他說：「我是被掐住了，我講不出來啊！」

不管怎麼樣，人類的福報，就到佛八十歲為止。祂在可以講，讓有緣的眾生馬上證道；祂不在，不在就靠你去悟了。靠這個講的人，讓你能夠理解正法，祂的精神在講什麼。如果你沒有碰到會講的人，你搞不懂祂在講什麼啊？那麼八十冊、一百冊的《大正藏經》，你到底看懂了嗎？這裡講的，不要被時間所抓住——該死就死、該活就活、該投胎就投胎。如果你這樣的話，才有一點這個不動地菩薩的樣子嘛。

九云何云何疑怖畏。這個第九，沒有懷疑心，沒有怖畏心。連這個阿羅漢都沒有懷疑心，八地菩薩不應該有懷疑。內心不清淨起滅，難免有為法會起，你不能去當真。事實證明，跟你想的都不一樣。所以不能去疑，懷疑什麼東西。說佛的解脫道，更不能懷疑它的功用。所謂「疑」，是在講你對「苦集滅道」的道理，你懷疑它：「我這麼依這個修，就可以證阿羅漢嗎？真的這樣嗎？」你說：「我修了二、三十年，也沒有證阿羅漢。」誰跟你講的啊？跟你講的人，也搞得不清不白啊。他只是告訴你，苦啊、集啊、滅啊、道啊；沒有告訴你說——「這是 *duḥkha*(苦)，這是 *samudaya* (集)，這是 *nirodha*(滅)，這是 *mārga*(道)」，如果用這樣去講的話就很清楚了。我對「身」體，我對「受、心、法」，都用你給我的空性把它空掉。方法都隱藏在梵文裡面！*duḥkha* 不是這樣嗎？*kha* 就是虛空嘛，把我帶入虛空，把一切法塵，我沒有那個能力，你要幫我送進去那個「空」裡面，那你就超越了，你就「苦諦」就證到了。

所以末法時期還要找對道場，還要找對會說、解釋佛說那個梵文的法；不要用梵(文)時，或者用巴利(文)，巴利(文)都表示不出它的法。很多人無知就講說，這巴利文才是正法，他不懂巴利文是什麼東西。你去過印度的，巴利文是摩竭陀國的地方語言。地方語言這 **duḥkha** 它的 **r** 就沒有了，它就變其它的音了(**dukha**)，它 **k** 解釋不了那個法塵，或者是神通力。那翻成漢文那更離譜了，你只有看到痛苦，一個嘴巴，兩個眼睛，在那裡瞪著。要懂它的意思，你就懂得梵天他們為什麼要這麼去解脫，其實懂是很簡單的事情。不要懷疑四聖諦不會證阿羅漢，如果你已經搞了十幾、二十年，沒有證得什麼，那是你沒有理解它。

十大眾威德怖畏。最後一個，大眾威德怖畏。大眾很多人，好好壞壞都有，你自己就千萬人吾往矣，進入敵陣一樣——我去了，不要怕！好好壞壞眾生很多，有緣你就去講。這種你具足不動地菩薩的智慧，你就不用害怕，去了你就可以產生無量智慧，讓他受到好處。

***如是八地得十自在分**。所以這十種，你如果都自在了，那表示你是正牌的不動地菩薩，所以八地得十自在分。

四、十自在破除十怖畏(4)

- 八地現有上神力—有上者比於如來神通力故。例如—是中依內者，有四種。一不思議解脫。二三昧。三智陀羅尼。四神通。
- 如前所說略述。依外者。外事地等。復有外事自他身等。
- 是中自相者有二種。一轉外事等。二應化自身等。是中轉者。
- 復有三種。一略廣轉。二異事轉。三自在轉。能作一切眾生種種莊嚴等。

21

#P.21 好，看第 21 頁，**四、十自在破除十怖畏(4)**。

***八地現有上神力—有上者比於如來神通力故。例如—是中依內者，有四種。一不思議解脫。二三昧。三智陀羅尼。四神通。**

八地現有上神力，現起上神力。有上神力，這是一個名詞；無上神力，只有佛如來。你還有「有上」，就表示說，有人還可以比你高段的神力，起碼九地、十地菩薩比你高嘛，如來更不用講了。所以你修的是有神力沒有錯，但是功夫比九地、十地、如來還差，所以這些都比你高，叫作「現有上神力」。如果現無上神力，那只有講如來才有的，這樣懂了？有上者比於如來神通力故，因為佛還比你高嘛。「例如，是中依內者，有四種」。你要用神通力的話，有四種力道：

「一不思議解脫」，你要產生神變，不是你練出來的，是你練到不可思議、不能用語言文字去講的這種解脫道，那就只有 **prajñā** 的智慧才能完成的，這是第一個。你要現神通要到這個境界，不思議解脫。

第二個，你要做到種種「三昧」**samaya**，就等持一切境。我們一百零八三昧是最基本的。你要產生無量神變，每一種三昧都要進去。所以你不打坐禪修，你怎麼得到三昧？你連名稱都搞不懂，你這個沒有打坐禪修，那個境界搞不懂。好了，這個太深了。

「智陀羅尼」，用你的這個離相的智慧，在法界之中，對法塵之間，你融合進去這個智慧，你就可以用語音唸出來。

所以有些「神通」，就是唸咒唸出來的。我唸那個咒，我就可以去。如果我要神足通的話，我只要持某一個咒，我的身體就可以到美國西岸、到哪裡去了，有一些神通是靠咒語成就的。如來是練到不用一切法了，那是最高了，祂不來不去就已經到了。阿羅漢說：「飛、飛、飛，把身體飛起來」，飛多久才到美國？當然比飛機快一點，還是要飛很久。如果菩薩，還要想一下：「欸，這個洛杉磯來到我面前」，祂跨一步就到了，還動到有為法啦。如來不用，不來不去就已經到了，十方宇宙都在祂心中。這在講神通的力量，那我們是很難懂，但是我們要知道每個聖人祂的境界都有次第的，這神通。

我要講這一段就是說，八地菩薩怎麼現起這個神通？你既然到八地菩薩，有時候當然要利益眾生，會用到有為法。如果法身它是化出去，你當然左右不了它的。有時候八地菩薩祂怎麼化神通？你看上面這四個，你要選一個去做。你還不到究竟的時候，總是要用有為法。

*如前所說略述。依外者。外事地等。復有外事自他身等。

「如前所說略述。依外者，外事地，復有外事自他身。」如果依外在因緣的話，「外」就有事情、有地方。復有外事自他身，外面事情要辦，我自己的身、他的身，那就分事情跟他身、我身了。那如果我要去辦一個事情，那你當然要用有為心。這沒有辦法全部列出來，用有為法現神通是怎麼去弄的。我是舉幾個例子讓你了解，哦，八地菩薩還不究竟的時候，因為究竟是如來佛才有的。那你不能說成就如來佛，才去做偉大的事情啊，不可能啊。這中間，你既然八地菩薩已經跨出去了，你總是要去利益一切眾生嘛，這個時候你還要用有為法。圓滿才能夠用無為法，那已經是十地或者如來地的境界了。

*是中自相者有二種。一轉外事等。二應化自身等。是中轉者。

我們看，是中自相者有二種，如果你要產生神通的自相 **svalakṣaṇa**，**sva** 就是自己，**lakṣaṇa** 就是相。

一轉外事，把外面的事情轉。你如果沒有不思議解脫的境界，你轉不了；你沒有三三昧定力，你轉不了，因為還是用有為自性在轉。所以你這個定力要用，不是要用我的法身去做。我在講八地菩薩剛開始的時候，用一些有為法的，來製造神通。好，它說轉外事。

或者二「應化自身」。把你自己的身，化——化一個影像出去、化三個影像出去。你一個身體可以化無量身，這個給某甲、這個給某乙、這個給……，同時，三地菩薩就可以化三個化身嘛，不是嗎？三、五地菩薩都三個化身。這個雖然是有為法不究竟，但是因為你還不到法身圓滿，你還是要有時候要做。如果你說我要修無為法的這種空，我不要做；不要做，等到你修到的話，已經又到幾千，不是幾千，0.7、0.8 個阿僧祇劫過去？菩薩不能這樣啊！雖然有為法不好，不能滿足我的法身，但是我還是要利益眾生為主嘛，該做多少就要做，所以應化自身。

然後「是中轉」。在這個應化之間，你去轉我的自身變他身，我的自身到哪裡，我的自身要怎麼樣？八地菩薩要有這個，祂還是用一點有為法的功用。

*復有三種。一略廣轉。二異事轉。三自在轉。能作一切眾生種種莊嚴等。

好了，它說復有三種。一「略廣轉」，一點點啦，能夠來轉，不要全部。二「異事轉」，不同的事來轉，這個跟那個不一樣，我要轉一樣嗎？這個事轉那個事，這異事轉。那三「自在轉」，就是你剛剛講的，*īśvara*，我心念起它就轉。因為你要自在性啊，八地菩薩有自在性嘛，*īśvara* 剛剛不是講了嗎？它動了，它就轉，就化神。前面這個是還有一點有為心用；*īśvara* 就比較輕鬆一點，自在一點，這個要比較高。像剛剛講的，要七階梯做到不動地，你起碼要到六分、七分的那個地位，你就可以自在轉。所以這些不是只有表面上的解脫而已啊，你要搞一點神變啊。

能作一切眾生種種莊嚴事，你就是要利益眾生嘛。現在八地菩薩才有一點樣子，要開始利益眾生，那你就跨出去。七地菩薩是修自己，已經快沒有習氣了；那以前的菩薩，那更是修自己了；真正利益眾生要八地菩薩，你才有辦法神變。講這些道理給你聽啊。

五、本經經題依梵文解 (1)

妙法蓮華教菩薩法佛所護念

Bodhisattvam ārabhya saddharma
puṇḍarīkam nāma dharma paryāyam
saṃprakāśayāmāsa

22

P.22 好了，最後講這個經題，這是一個開頭，今天講不完，下一次再來仔細分析。五、本經經題依梵文解 (1)，《妙法蓮華經》的整個題目列在這裡——

妙法蓮華教菩薩法佛所護念，它是《妙法蓮華教菩薩法佛所護念》，就是它整個翻譯出來的字而已喔。你這個字不懂，稍微看一下：**Bodhisattvam ārabhya saddharma puṇḍarīkam nāma dharma paryāyam saṃprakāśayāmāsa**。

Bodhisattvam。bodhisattvam，這個你稍微懂一下，只是它用集格，所以 bodhisattva，就是菩薩。菩薩所有的聚集在一起的法，不管是初地到十地，祂所要修的法，就用集格，把它集在一起的法有很多嘛。

ārabhya。ārabhya，ārabhya 就從這裡開始。這個跟《妙法蓮華經》有什麼關係啊？《妙法蓮華經》是講菩薩法，菩薩法就是成如來佛，得到清淨潔白蓮花的開始，從這裡開始講。那你以前學的，不是都跟這個沒關啊？有關！那有的人直接從《妙法蓮華經》開始。它裡面一件事、一個菩薩所修的法，就是你的借鏡，你要去修。

saddharma。saddharma，這個字你應該認識，《妙法蓮華經》就下面這兩個字。sad 就是正，dharma 就是法，正法。**puṇḍarīkam**。puṇḍarīkam 白蓮華。

saddharma puṇḍarīkam，這兩個字就是「正法、白蓮華」。我用正法，正法就是離相的法，離相法就是不說左不說右，我不執著一法，這叫做正，只要違背這個精神就不正，你就學不到《妙法蓮華經》的法。所以正法，可以讓你的這個愛辯論的心——(puṇḍa)，d 一點 a，(ḍa)不是怨嗎？你很會怨東怨西呀，這個對、那個不對的；然後，n 一點(n)，不是諍論嗎？你才對，別人都不對。如果你有這個心，你不要學《妙法蓮華經》了！

如果你學《妙法蓮華經》，這個白潔蓮花，就是不要講，話都不能講，也不要製造怨恨、怨懟。puṇḍarīka 是這樣，才能成為一朵潔白蓮花。如果你在誦《妙法蓮華經》，然後嘴巴愛講話、批評別人，然後眼睛看的都不舒服要講話，身語意三業都在造，你不是正法。你用邪法，怎麼可以得到 puṇḍarīka 這一朵花？不可能啊！那這「妙法」、「蓮華」就講這兩個字。

nāma dharma。nāma，一般他把它翻成叫作，給它一個名稱啊。這裡不是講給它名稱，這個另一個意思就是「真實法」，英文叫 reality，真實法。什麼叫真實法？就是你不執著一法，那個法就是真實法。你在面對自己、面對眾生的業，你都不執著一個法，就是真實法。真實法什麼呢？後面是法嘛，真實法能夠把你帶到結尾去。

paryāyam。paryāyam 就這麼一直走走走，走到最後。我大略的梵文的意思這麼跟你翻了，這一句沒有翻出來啊。不是說我開始講菩薩的法，那是第二句。然後這個 saddharma puṇḍarīkam，這是妙法蓮華。

saṃprakāśayāmāsa。那後面就是「佛所護念」。沒有講到佛所護念啊？最後那個字才是大略有那個意思——賜給我回到虛空性。你沒有看到 ākāśa 嗎？ākāśa 就是虛空性。saṃpra 這是 saṃpra 合詞所演變的，這看後面稍微解釋一下。然後，amā 就是老家，我回到虛空性的老家，後面的 sa 就是賜給我。意思就是一佛啊！我唸《妙法蓮華經》，我修《妙法蓮華經》，你要把我帶回到虛空的老家去，賜給我這個機會，他翻作「佛所護念」。

五、本經經題依梵文解 (2)

- bodhisattvam ārabhya 開始講菩薩真實法 (教菩薩法)
- Saddharma puṇḍarīkam 正法白蓮華成就法 (妙法蓮華)
- **nāmadharma paryāyam** 修持實法集至圓滿
- saṃprakāśayāmāsa 賜領至虛空處本源 (佛所護念) (saṃpra ākāśaya amā sa)
- 下回再仔細解釋經題。

23

P.23 好，這唸一下，看 23 頁，**五、本經經題依梵文解 (2)**，這個跟我用四句偈語，來說這四個字，四句話。

* **bodhisattvam ārabhya 開始講菩薩真實法 (教菩薩法)**。bodhisattvam ārabhya，它是說開始講菩薩真實法，這真實法是第三句的 nāma。

* **saddharma puṇḍarīkaṃ 正法白蓮華成就法(妙法蓮華)**。然後第二句 **saddharma puṇḍarīkaṃ**，這就是正法白蓮華，我翻作正法白蓮華成就。因為你後面有「成就」，把你帶到「成就」；沒有帶到「成就」，你唸得沒有結果啊，修得沒有結果嘛。一定要把我帶到「成就」！所以從這個，加進去的真實法也好，或者是成就也好，這是第三句的意思，要加到前兩句去。

* **nāmadharma paryāyaṃ 修持實法集至圓滿**。nāma dharma 真實法。然後 paryāyaṃ，就修持實法，聚集一切清淨、prajñā 的智慧到圓滿。pari 不是圓滿嗎？加 āyaṃ，āyaṃ 就是我趨向那個地方，做到所有圓滿。依菩薩法，依正法妙法蓮華，走到最後我要成就，圓滿成就。

* **saṃprākāśayāmāsa 賜領至虛空處本源(佛所護念) (saṃprākāśaya amā sa)**。最後這一句就佛所護念。它這裡括弧跟你說明，pr 把我領到，pr 一點(r)加上這個後面 a，就變 pra。前面是帶領我，進到 ākāśa 虛空的地方，amā 就是老家，sa 就是我這麼祈求賜給我，括弧那個就是解說。所以這一句講起來就——賜給我，領我到虛空處本來的地方。你的老家，就是虛空嘛。所以你修《妙法蓮華經》的人，最後就可以證到虛空性的法身，這是你的目標。如果你中間唸唸唸就算了，那你離老家還很遠呢，你再下一世、下一世、下一世再來吧！今生唸《妙法蓮華經》就一定對你內心的所有習性一定要斷掉，求佛菩薩一直帶著你，帶著你走到老家，虛空老家去。

* **下回再仔細解釋經題**。整個《妙法蓮華經》的經題已經四句，跟你解釋在這裡了。你不要天天講，你在讀《妙法蓮華經》，在講什麼？潔白蓮花不沾染，不會污塵染在上面，好像對？也好像不對？沒有抓到重點！鳩摩羅什大德他翻得還不錯，十二個字，第三句沒有講清楚，都隱含在三句裡面，這樣你可以懂它在講什麼！

P.24 好了，我們來回向：「願以此功德，消除宿現業，增長諸福慧，圓成勝善根，所有刀兵劫，及與饑饉等，悉皆盡消除，人各習禮讓，修習法華者，現眷皆安樂，先亡獲超升，國泰民安祥。」

P.25 好，時間已經到了。最後預告一下：下一次因為是禪三十的關係，所以九月份沒有《妙法蓮華經》。那改到十月份，十月十四號，第十一次。因為這個有禪三十。

【妙法蓮華經萬經之王助印】

恭印大乘經名《妙法蓮華教菩薩法佛所護念》【緣起】

本中心歷經七個月實際課誦七卷完後，發現目前版本諸多不理想之處，現已找最古早正確版本核校，更要求段落分明，達易誦易理解之目的，六個梵咒依正法華經翻譯意涵做必要改正。

助印方式：

一、郵政劃撥

戶名：社團法人台灣法爾禪修中心學會

郵政帳號：50201381

(通訊欄請註明--用途：結緣書助印)

二、銀行帳戶

戶名：社團法人台灣法爾禪修中心學會

銀行：合作金庫銀行(城東分行)

銀行帳號：0600-871-860456

(請匯款助印大德，以e-mail或來電告知姓名、金額與用途，以便核對及開立收據。)

26

P.26 然後這個《妙法蓮華經》的印刷的，我們有大本、小本的，這裡再廣告一下。因為去申請國際編碼，已經編好了，它下來了。但是今天在誦的時候，好像有要補充。把這些翻譯成中文的名

相，要再加梵文，在備註裡面。所以可能還有一個禮拜、再兩個禮拜的時間，才會正式的去印。所以你如果是這一部經典，你希望能夠參與助印的話，一個禮拜以內儘量趕快寄過來，還可以列上名字，不然你就以後了。希望大、小兩個版本呢，能夠好好的，讓我們從《妙法蓮華經》中，得到真正今生能夠得到好處，不要再等來生了。好了，阿彌陀佛！

【2022.05.25 補記：本經《妙法蓮華經》業已助印圓滿並付梓發行，現正仍免費結緣中，歡迎十方大德自付郵資來函索取，詳細辦法請參閱 [這裡](#)。】

[\[《妙法蓮華經》淺釋\]](#) [\[經典選讀\]](#) [\[法爾首頁\]](#)