



試解《解深密經》的奧祕(2-59)

勝義諦相品第二

釋善祥 阿闍黎 主講

(2009.08.19 講於法爾禪修中心)

二、勝義諦相品(續)

又《瑜伽七十三》云：問如是五事當知幾種取所行義。答略有三種，一有言有相取所行義，二無言有相取所行義，三無言無相取所行義。此中最初是言說隨覺者取所行境，第二是言說隨眠者取所行境，第三是於言說離隨眠者取所行境。又初、二是世俗諦取，最後是勝義諦取

好，今天我們看 15 頁的講義，最後這個《廣百論》還沒講。現在先把這個上面所講的，有一個名詞「隨眠」。我們知道這個睡覺的時候是半昏迷，我們死亡的時候是全昏迷。睡覺，這半昏迷，不是 *anuśaya*，這是沒有警覺的去進入煩惱境。一般煩惱你是有覺，然後煩惱重，就開始起煩惱；有的是沒有警覺自然就會煩惱。這下面有三種情況，上面我們講的這個五種事相，就勝義諦相，現在講第二個相，「無相所行」。它有三種情況，上一節所講的，有言有相取所行義，無言有相取所行義，無言無相取所行義，這三種情況。它是說，此中最初第一個是「言說隨覺者」，我們都有一個覺知，那取其所行境。第二個「言說隨眠」，隨眠就是開始起煩惱，所以剛剛講的這個 *anuśaya*，也就是煩惱追逐著我們，令我們昏昧不清楚，腦筋沉重不警覺。這狀態之下，你會開始心起活動狀態，這心的活動狀態你自己沒有警覺、不知覺。一般人對煩惱起，不知覺，除非你修到初禪有覺觀的話，心起滅你可以清楚的看到自己的心在煩惱什麼。一般人他起煩惱，知道心在想，然後他進入煩惱境，對這個境相應、心也相應、心所也相應，所以心、心所互相作用增加它的胡思亂想，這一種就叫作「隨眠」。

我們常常看到經典在講「隨眠」，就是煩惱的意思。你煩惱有警覺，然後煩惱，那這是你沉不住氣，你的罣礙很重，所以你放不下，你會煩惱。明明知道，但是就會煩惱。一種是沒有警覺的心，不知道自己要煩惱，所以開始起心動念就進入煩惱境。這些都是我們一直輪迴的根本。

又《廣百論》釋云：初於名言能有覺悟，次於名言雖有隨眠而無覺悟，後於名言隨眠覺悟一切永無。初二緣世俗，後一緣勝義。復有永離言說後，所得心通緣二諦。問，大般若等云，蘊界處等，乃至菩提，皆無所得，即是無相。此說何義。解云，經意所說不同，依清辨宗通，約三性說，無所得。護法等宗，唯違所執。無自性品當廣分別。尋思但行有相境者，尋思即用分別為體，是故不證無相真如。

現在我們講《廣百論》這一段，它解釋說，初於名言能有覺悟，上面所講的第一個種類，「有言有相取所行義」。「初於名言能有覺悟」，剛開始第一個，對於名相、對於語言文字，或者你起心動念，能有覺悟、有警覺。如果警覺而不理，你不起心相應，那這

個覺悟，這個心法自起又自滅。大部分修行到一個境界的人都要有這種能力，來一個念頭，是冤親債主的、或者諸菩薩考試、或你在每天生活之間的人事物之間所感召的第一念，你有警覺，然後就不迷糊、不再起煩惱，這是最好的。

第二個，「次於名言雖有隨眠而無覺悟」，名相、語言文字，你天天生活要溝通的，要講話的，要做的事，你照樣去做，但你沒有一個警覺的心，你隨你的煩惱這麼去進展，所以說雖有隨眠而無警覺、警悟，一般人都這樣。

最後一種，「後於名言隨眠覺悟一切永無」，也沒有煩惱，也根本不覺不悟，一切都是沒有，等於是無知無覺，這種境界呢你會感覺說，諸佛菩薩他們就是這樣，要知要覺才動心，不知不覺就無所謂，所以他們可以在涅槃中都無有一法起滅。如果有緣眾生就要度他，就動動心。這是第一部分。

「初二緣世俗」，第一個跟第二個緣世俗法，就是世間人一般的法。你清清楚楚的腦筋對你的世間一切相、你所說的話，都能夠警覺、警悟。第二種是有說有做，但是都不覺一切煩惱，隨煩惱去發展。這兩個是緣世俗的法。後一緣勝義，後面隨眠覺悟都一切永無、都沒有，後面這個才是緣勝義諦相。你說不知不覺也沒有煩惱，這是一種涅槃的境界，所以它說緣勝義。

「復有永離言說後，所得心通緣二諦」，另外還有一種永遠的離開語言文字相，但是他有心通。心通是不透過語言文字，都用我們的第六意識心，甚至於用我們的真心第八意識。這是緣哪一種呢？緣二諦，這是緣勝義。二諦當然「空諦」緣、「有諦」緣，緣了以後又無執，無執的話就等於空。修勝義諦相的人，最後就是要得到這種能力。我要度眾生，我不得不說法，做事用有為法去做，做完了你不會去執著，這是菩薩的境界是學這一種，這樣也是勝義諦的一種。

修行，腦筋越清楚，就是你的覺性越高，你的妄想習氣越沒有，你就有心通。所以我說阿羅漢、辟支佛、大菩薩、小菩薩跟如來，這些聖人每一個心通都有，心量都有，但大小不一，這個是我們內心清淨度，隨眠的程度有多少，都有關係。

我們末法時期要修到說能夠心通，緣空又緣有，這個「有」——又無量的大，又無量的神通力、無量的智慧，這些都是要真的是，最好能出家閉門修行一段時間十幾二十年，這樣能夠成就。不然像我們這麼聽聽聞聞、打打坐，初一十五打一下，高興打一下；或者是修中心法的，一天兩個小時，打坐完了上班了趕車啊幹什麼，都搞得很累呀！你說要有大成就，會打折扣；你說沒有，又有一點進步。這個也是因果，你投入多少，果報多少。那我們現在是講經說法，是聽一些義理，增加智慧。

我今天看了一部經說，你不打坐、不修行、不用實際去修證，也可以悟！怎麼悟呢？就用你的腦筋去思惟，你要搞懂啊！你說哎呀我打坐不行，什麼五小時六小時雙盤。

你們注意了沒有，如禮師昨天送了四個五方塔來，十一公斤耶，不是十一斤，好重

啊！這個實心的，這個裡面有幾個咒，尊勝咒、一切如來咒，還有持世咒。持世咒就是發財的，持世咒就是一般講的兩寶咒，《佛說兩寶陀羅尼經》裡面的咒，這在求財的，求財富的。然後也有往生咒、也有什麼咒，他用布去繡梵字然後塞在裡面。最上面那一層綠色的，那個有一顆釋迦牟尼佛的舍利子。你們有佛堂的最好請一個，壓在你的佛堂上面，這個是不錯。

他放了我們四個，本來說要放在四角落，四角落還要做一個台，因為十一公斤呢！如果震動或者壓不住的話會掉，暫時放東南西北。這個剛剛順便想到的。第一個上面有 **a va ra ha kha**，然後第二個 **ā vā rā hā khā**。這四方，東方是這個 **a**，發心；這個南方，這邊長音，起行；這邊西方，西方就是 **aṃ**，證菩提，所以這個就是 **aṃ vaṃ raṃ haṃ khaṃ**；最後一個，**aḥ vaḥ raḥ haḥ khaḥ**，這兩點是這個字 **ḥ**，這是涅槃的意思。從「初發菩提心」，開始「修行」到「證菩提」，然後「得涅槃」，這四方，所以它有四個方向。你如果一個倒無所謂，把第一個排正面。這有四個，所以每一個，這邊 **a**，這個是 **ā**，那個是 **aṃ**，那邊是 **aḥ**，四個方向不一樣。

你修行的理解也可以悟道，那你的理解就是要改正你的習氣毛病。你說哦我有這個要斷貪瞋癡慢疑，你聽了你都不去斷。人家是打坐修行，自己就自然會去斷，因為氣通的時候，那個起心動念你都知道，你自己要去斷。你自己氣不通，又不想去轉你的業力，你就是沒有理解，所以沒有理解你當然就沒有成就。有的人為什麼用思惟他就可以成就？他思惟之下把他的個性習氣毛病都轉了！那如果不行，不行就要靠打坐，靠打坐逼著你起心動念，然後感覺怎麼樣不對，然後感覺要怎麼去控制，自然修修修，就可以根本斷。所以，這兩種都有希望成就。這是有一部經典講的，但是你要想啊，你要思惟啊，你要去斷啊！如果你光聽，光道理懂了，打坐也不去坐，不去思惟，不去斷，那沒辦法！

所以有的人說他不信佛，不信佛他個性很好，他心地很好，他什麼習氣毛病都沒有，你說他沒有成就嗎？他也有天道的成就，會有。所以我們雖然說打坐苦行一定會成就，那當然這比較直接去成就的。如果你要靠思惟靠怎麼樣，我們上面講的覺悟、尋伺，這些心要很強，而且要轉你個性習氣要很願意去做。如果知道了就不想去做，一個習氣知道了不想去轉，今年這樣，明年還是這樣，都沒進步，那你這個學佛法兩邊都沒有了。

我們再看下來這裡。這一部論，它問，「**大般若等云**」，大般若經裡面等說，「**蘊界處等**」，五蘊十八界六根六塵六識等等。所以大般若經我們知道一切都在講絕對空，然後相對空。絕對空是「空三昧」，相對空就是「無相三昧」，你過程之間要怎麼做得到？要作「無願三昧」。一般這個「無願三昧」擺在最後，為什麼擺在最後？比較奇怪就是說，他不用心，不用心祈求、不用心去有什麼願求、不用心去作意，這樣才能夠做到空三昧、無相三昧。大般若經就在講這三個道理，這三個道理做到了就是勝義諦相的樣子。它從五蘊六根六塵六識，然後打坐的話修十八空、思惟，然後八背捨、九次第定、十遍一切處，然後一直上去，空三昧、無相三昧、無願三昧、四無礙辯、四無所畏，恆住捨性、無忘失法等等，一切智、一切相智、一切道相智、一切波羅蜜門、一切陀羅尼門、……，一直過去到最後都無相，無相就是不要執著。

「乃至於菩提，皆無所得，即是無相」，乃至證得菩提，連菩提也無所得，這個才是真正的所謂無相。所以修行有沒有境界？沒有境界就是沒有進步；有境界，有境界執著，第一個就受果報，不然就是著魔，就這兩條路。因為你執著這個境界，你就感召那個天，你就會去那裡受生。如果你執著不是境界的境界，不是你修來的境界，是鬼神跟你加持的境界，然後你執著那個，你是著魔，最後變魔眷。

修行你說哎呀要什麼神通，你沒有這麼去深山野外的去打坐十年二十年，你有什麼神通？有神通才奇怪！所以南傳的這些出家師父他們有神通，那是真的。因為他們修一、二十年，二、三十年，而且是這麼一坐在那裡都不起來，這麼真的在坐，那這麼用功怎麼會沒有神通？那是他證得的。如果你在這裡，也要上班、也要這個什麼一般人的生活，甚至於夫妻之間也是一樣的生活，然後你還搞出什麼神通來，那才奇怪！不是鬼通，是什麼？不是魔通，是什麼？是魔加持。魔加持的話，它的氣很強，你就有那個能力；那個能力不是真的，是它的。所以你氣旺的就有那個能力，而且不真實，到最後你搞不清楚，最後就著魔了！為什麼大般若經的可貴就在這裡，讓你知道很多的境界，但是又叫你不要執著、不要執著、不要執著，這才叫作「無相」。

「此說何義」，那這裡他問了，這是什麼意思？「解云」，這個論都是自問自答的。「經意所說不同」，各個經典所說的意思不一樣。「依清辨宗通」，用一般的各宗所遵循的法則來講的話，「宗通」就是我們佛教所講的各個宗派都承認的一種理論。

「約三性說」，三性，大家知道《解深密經》在講三性。這個三性—凡夫遍計所執性，你的自性對一切境，你覺知了以後起煩惱、起隨眠，這是「遍計所執」。

你如果不遍計所執，那你有一個能力「依他起性」，這性是我們的自性，有因緣你自然就會起性，相應嘛。所以聲音來，你耳根開始起聞性，才能聽，沒有聲音你這聞性不在。本來一切法都是空的，連性也是空的。那這個空性，如果有外緣來的時候，你就起某一種自性。自性有很多，眼耳鼻舌身意，六根就六種自性，那後面十八空有十八種自性。你有神通的人，他有真如性，他可以看一千世界、三千大千世界，這些都是自性的功用。如果沒有因緣起自性的話，那是什麼？那是內源的妄想，內源的種子。我們腦筋裡面儲存很多的種子，你解剖學一剖下去看了看不出來，但是你打坐怎麼會現出很多影像？很多同學打坐到一個境界，欸怎麼這些影像一直現出來？這些影像有的是今生的、有的是過去世的、有的是哪一世的，這很微妙的就是這樣，就是從我們的空性裡面的。

如果依他起性而沒有遍計所執性的話，這種是聖人，阿羅漢境界的，知其境但不隨眠，不進入 *anuśaya*。剛剛講 *anuśaya* 是隨眠，順便記這個單字。進入煩惱境，就是隨眠。一般人，剛剛講的，言說然後隨而迷糊掉了；那我們是有覺悟，言說還有覺悟就不會迷糊。這第二個自性（依他起性）。

第三種「圓成實性」，圓滿能夠成就一切事的這種自性，聖人一定有。聖人就剛剛我所講的阿羅漢、辟支佛、八地(菩薩)。八地菩薩可以跟祂們平坐，七地以前的菩薩有

心病，七地以前的菩薩還不清淨，這比不上阿羅漢。阿羅漢因為心祂控制嚴格，能夠有神通。那初地菩薩開悟，對，有智慧能講經說法，能控制習氣，但是永遠斷不了，因為你沒有辦法那麼嚴格去管這個心。而且你要度眾生，也不可能全部斷掉，總是要講話嘛，講話有的要講開玩笑的話，要不然人家不聽啊，一聽就睡覺、一聽就睡覺，總是要講一些比較活潑的，活潑的就是要講話，講話有時候會有差錯，差錯也是毛病、也是習氣。

還沒有清淨以前的菩薩，祂有心通一點，但是祂沒有大神通。七地以前菩薩沒什麼了不起，八地就相當於阿羅漢、辟支佛。八地以上菩薩算大菩薩，這算聖人了。如來祂是最真正的圓滿成就，我們的自性實際所有的功能。那這實際所有的功能，我常常講的，跟各位說清楚講明白就是說，第一個智慧不必講，我們上面講的隨念思擇，祂不必想，你問祂，祂就直接講出來，就是這個樣子。這種神通只有如來才有，祂要看世界，十方世界在祂心中，祂不必看，你家的東西你清清楚楚，所以十方世界一切世界，一切世界裡面一切眾生都在祂心中。祂要看就看，不看也無所謂，因為祂都很清楚。這是圓成實性。所以圓成實性的聖人，這個內涵還是不一樣。

我們修行為什麼修得很多人搞得著魔？就是不了解佛的境界是什麼，不了解如來的境界又是什麼，所以常常就會出亂子，貢高我慢，那還好一點。如果是執著一些大妄語，沒有證到什麼，他說他是什麼是什麼，那個是要下地獄，無間地獄的！

所以這三種自性我們都有，尤其是圓成實性這個我們也有份，但是我們的妄想習氣把它蓋住了，它顯不了作用。你能看多遠？二公里夠了吧！二公里也不算神通，要百由旬以上，一由旬七、八公里，百由旬就七、八百公里，所以你可以從台灣頭看到台灣尾，那是肉眼淨而已。這個經典講的，肉眼清淨而已，還沒有用到天眼，肉眼淨就可以看百由旬、千由旬、萬由旬。你這裡到須彌山頂，八萬四千由旬，那個沒有天眼通怎麼看得到？

所以這個呢，圓成實性每個人都有份，但是你到底開發多少，就跟你習氣毛病有關係。你越多，它越蓋住，越沒有那個功用；你拿掉越多，清淨了，像如來一樣的話，它就無所不看、無所不知、無所不能。所以這種圓成實性，講歸講，我們是了解一下。經典要看得多，這一部經要看、那一部經要看，而且都要看佛的境界的經：《佛地經》、《十地經》、《解深密經》、《法華經》……。

《法華經》很多人都搞不懂，認為很簡單；不是，《法華經》每一個字都是在講神通的。《華嚴經》也是一樣，都在講那個境界。你四十二個字母會背的話，每個字母會唸、會觀、發光、會怎麼樣，然後你就無所不知、無所不曉。你要找一塊什麼珠寶在哪裡？你那個什麼鑽石在哪裡？你都知道！為什麼會知道？因為你已經是用心去誦這四十二個字母、去觀這四十二字母。

所以我說修到後來為什麼會進入密法呢？我們有一位同學來灌頂，她腦筋裡面都是梵字，她沒學過梵文，然後她照相裡面都是那一個一個，看起來是一個圓圈一個圓圈，

這裡面都是有梵字。這個不是什麼反光，不是什麼光，那裡面是有字。這是什麼？諸佛菩薩現在不現人的影像，都現這個梵字。經典有講就是，諸佛菩薩隱藏在這個梵字裡面。所以你要不要學密法？你不學密法你這個悉曇五十一個字你要去背啊。那個字的組合出來變祂的種子字，你要不要去認識它？

像我們在求大悲水法會的 hrīḥ 或者 krīḥ，這個好多唸法。hi-rī-hi，要這麼唸，這裡 hi(h)跟這個 rī 差不多音，所以 hi-rī，這個 hi(h)等於是沒有音。也可以唸 ki-rī，轉音。所以他寫什麼你就唸什麼。你學到現在觸類旁通，為什麼他會翻「訖 hi」，或者翻「頡 ki」？都對，你不能說不對，這是唸法。像我們上一次的五陰魔相解說那一本書，那個種子字，「(市+支)唸」，那種子字很怪啊，為什麼會用這個字？trūṃ，這就是 ti-ri-aṃ。你要唸 tu-rū-aṃ，英文正常唸，t 根本沒有音的話就唸半音，tu-rū-aṃ，這是外行。你說正確的唸法，tu-rū-aṃ，但它唸 ti-ri-aṃ 也對，有一個「林」啊。所以這個種子字，你說要怎麼唸？看它翻譯的字怎麼唸，都對。你看多了，江湖走多了，就觸類旁通。像這樣每一個梵字都隱藏著一個菩薩、隱藏著一個佛在裡面，所以你觀想那個字，就等於觀想到那個佛。很多你照相有時候看到的，照到了這些小圈圈小圈圈，仔細看裡面都有字。如果用現代的電腦科技可以把它找出那個字是什麼東西出來。

那這三性，你一般在談到這個《解深密經》、唯識，他談到這三性。「遍計所執性」是凡夫所具有的，你覺知了以後你進入隨眠、煩惱，無所不執著。你這個覺知了，每個人都有自性，依因緣起了覺知，以後就不動心了，沒有煩惱，知道而不去煩惱。像你眼睛看了，看了那麼多人都好，你覺而不住。「依他起自性」，我知道這回事，但我不去表示意見，要學這種功夫，修行是這樣子。你對你的習氣毛病能夠控制也是這樣，眼耳鼻舌身對六塵境色聲香味觸，接觸了不要去執著，訓練這樣你就有第二個依他起自性的這個能力以後，還安得住，不動心，不要遍計所執。這個還不夠，依他起自性只是自性的反應；你自性有很多，你的自性的功能有很偉大，你要去把它開發出來。你看不到另世界，就是不知道其它世界怎麼樣，表示我們修得不夠。那為什麼諸佛菩薩可以？因為祂修得夠，所以「圓成實性」開展的很大，我們就是只知道名相不會去做。這是宗通上面的約三性來說。

為什麼說「無所得」呢？「遍計所執」，一切虛幻的法，當然都是虛假的，你一執著就輪迴。「依他起自性」，這個外緣起自性了，然後起了法了；因緣滅了，法也滅了，哪裡有真的法呢？沒有！所以用這種道理，你在觀你的這個心在彌留狀態的時候，這虛幻境一直起來的時候，你要怎麼不執著它？這是很現實的問題。如果不行，不行就要唸一句佛號比較穩當。

那一天我們這個阿嬤的乾女兒來了，拿兩本密教的中陰救度法叫我看，看完了要跟我討論。我說我不看，我以前看過，我也不跟你討論。因為這個講的我都不同，我跟你討論什麼？死的時候一下子發什麼光，哪一個佛要來；第二天要發什麼光，哪一個佛要來；第三天發什麼光，哪一個菩薩要來。我說你那麼複雜幹什麼呢？你一句佛號：阿彌陀佛、阿彌陀佛，不是很好了嗎？為什麼要搞得那麼複雜？那西藏人在講的。當然那個

書是某某精舍裡面印出來的，那印的看了我都頭痛！什麼這樣搞一下子就有法身佛、搞一下子又有報身佛、搞一下又有化身佛？這個要死不死都沒有修行的人，可以這麼去開示開示他，然後他三身都能夠得到，好像在吃稀飯一樣很好吃，我看了真的是頭痛！道理不懂，所以認為修行就是那麼簡單！

一個從來都沒有修行的人，他死了就跟他開示開示：「哦，某某啊！今天是第幾天啦，你已經死啦，現在誰要來啊，發什麼光啊，你要跟他進去……」頭上那個光，到底有沒有真的這樣？所以穩當一點，乖一點，一句阿彌陀佛一直唸。我說我助念，雖然不是很多，但是我們助念的都是阿彌陀佛來解決，交給祂去辦，八小時唸唸唸，不會墮落。你幫他作七做完了，諸佛菩薩就接去淨土了！那為什麼搞得那麼麻煩呢？要開示。如果他的業力很重，你一邊講他清楚了，你講完了他又迷糊了，那要去哪裡啊？沒有那麼簡單！尤其是沒有修行的人你講歸講，沒有善根的話，他的妄想什麼幻相，為非作歹的，今生所做的都一直出現，你要叫他聽什麼？所以學什麼法都可以，你一句佛號，我跟你講還是要安住阿彌陀佛、阿彌陀佛。

你唸咒，不管你持哪一個咒，你不如阿彌陀佛四句而已，簡單的很！而且我們天天在唸。每一世修行大部分都會以唸佛法門為主。你今生也是一樣，道理要聽，習氣毛病要斷，沒有錯；平時咒語也好，佛號更要隨時要提起來。我有時候碰到障礙的時候，大部分都是打坐，然後聽聽這個一切如來心也好，佛頂尊勝陀羅尼也好，大悲咒也好，一聽了障礙就沒有。有時候障礙來的時候，你不如自己唸阿彌陀佛、阿彌陀佛...，也很管用。所以你不要輕忽末法時期淨土法門，那很重要。

你學什麼，度眾生要很多的智慧、很多的口才、很多的辯才，沒有錯；你要死的那一個階段，你還是要一句佛號抓住。有別人幫你唸，你當然不會忘記，也要因緣成熟；如果因緣不成熟，光單找一個，然後出去發生什麼問題，你自己又平時不唸，提不起一念，那就完了，到底到哪裡去了都不知道！所以平時有時候要多去幫人家助念，你有這個緣，你危急的時候自然就有人幫你唸。

有時候很奇怪呢，這個人是不錯，但是他的家人有問題了往生了，打電話來那個人要去哪裡，打電話來這個人不在，打電話來這個人說...，到最後小貓沒有兩三隻。為什麼？你平時就不去結緣。平時哪裡有在助念，認識不認識都沒關係，我就去，這樣的話你到往生那一剎那，你一定有人幫你唸。這個很重要，這因緣就是這樣子！

我講這個就是說，我們沒有辦法證到這個圓成實性，自我解脫的時候，你一句佛號還是要。我們中國人就比較偏向於顯教淨土法門，西藏他們就是中陰救度法，也許是很殊勝，因為他們大部分每個人的宗教信仰都很虔誠，但是用在中國人，那不見得。我們說信佛教的在台灣百分之五，信其他宗教的也不會很多，頂多十幾，合起來信教的沒有百分之二十，其他都在幹什麼？都自由派的，都不信教的。你那個時候跟他開什麼示？他有聽沒有懂，心慌意亂，所以不是那麼簡單！

你有禪修的經驗你就知道，這個心把它開發出來，原來是這麼亂糟糟的。你不開發出來就已經胡思亂想了，為什麼講隨眠、隨眠？覺了為什麼還要隨眠？這句話聽了到此為止就好了嘛，為什麼有的人還要再想、還要再煩惱？有的聽了連感覺都沒有，有的人聽了就三天吃不下飯，為什麼差那麼多？有的人就是要煩惱一個禮拜，天天還在想那個雞毛蒜皮的小事。智慧跟修行差別就在這裡！所以這三性講來是講「心」，心都跟性有關。「性」有這三種性：「遍計所執」，這是凡夫的；「依他起性」，這是半聖人、準聖人；「圓成實性」，這是成就的，八地以上菩薩、阿羅漢或者佛如來，祂的功用更大、神通更大。所以你自性所應的一切緣，都要觀無相。

為什麼要這麼講？「**護法等宗，唯違所執**」，護法等宗，他只有「遍計所執性」這一個他不承認。遍計所執性只有凡夫才有，為什麼修行人要列出這個，這個它可以排除在外。所以你起碼要修到有這兩個（依他起自性、圓成實性）。「依他起自性」，你知道我自性功用，原來我眼睛看到，自性看到人嘛，聲音來我聲音聽到，到此為止，我不再起煩惱、不再起分別，這個每一個人都有的。那「圓成實性」這是真正的心，它所超時空能夠看的一切境，這個是你要去體會，這個不是只有感知。依他起自性這是凡夫的六根六塵六識的功用，你知道它有。但是為什麼見性，有的人可以看到天上人間，你只有看到二公里呢？這是這裡（依他起自性、圓成實性）的分別，有沒有圓成就他自己真如性的功用，如果你不夠那種圓滿清淨成就它的真如性功用，當然你沒有超能力，沒有神通啊！

那有的為什麼先有神足通，然後再來有宿命通，再來天眼通，再來其他的他心通什麼通，有次第的。有的人先有什麼通，沒有什麼通；到最後你世間五通都有了，那還是世間人；如果漏盡通加進去，好了，那再來三明，宿命明、天眼明、漏盡明，這三明又比那個通要大，這個也是圓成實性的，到底是範圍多大？清淨心多大？都各個不同。

所以你修行一定跟這個通有關，你現不出通，天天在講這個理論，那是還在修心的狀態。我們現在末法時期講的都是這一些，沒有辦法講到說你怎麼修就有什麼通、怎麼修就有什麼通。如果你真的要這樣，要出家去，然後去南傳的這麼認真打坐，或者不去東南亞也可以，在台灣也可以，每一天二十四小時你打坐二十五小時，這麼坐，你也會有通！如果不這麼用功，你要有通都是不可能的，除非是著魔！

那最後一行，「**無自性品當廣分別**」。遍計所執性是有這個性嘛，雖然這個性不是很好，我們給它一個妄習性，妄習性也成為一個性。這個「性」就是說，你碰到因緣就會發作的。**svabhāva**，這自己的產生能力，**bhāva** 就是創起、產生的這種能力，就是性。這個「性」，你妄習熏習很多的話，它也成為一個自性，這是你熏習的。你天天喜歡吃甜，你就變成一種愛吃甜的自性，吃了其他味道都覺得不過癮。是不是只有你才有？別人不見得愛吃甜，這是熏習的。所以像你貪瞋痴慢疑種種毛病，為什麼你哪一種毛病特別重，是你熏習的，別人為什麼沒有？像這些呢，就叫作自性。當然這個是不好的，是凡夫都有的。

那我們要的，雖然熏習而成，就有，但是可以減損。減損就是你熏了比如說熏一百度，你減了變八十度，減損、減損，一直把它減掉、減掉，減掉到最後零，最後零就是清淨了。每個習氣你都要這麼去減損、減損，減損到沒有，如果這樣的話你就進入清淨。所以你虛妄不實在的這些法產生的，有沒有真實啊？沒有，所以叫作「無自性」。這現在在講無自性。

為什麼說自性產生一切法，為什麼無自性？因為它是不真實的法，每一個人都會不同，這一種怎麼會是真的呢？如果是真的，是「圓成實性」這一個，大家都一樣。但是這個有大小之分，我剛剛講的，你清淨度不同，所以你證得的百分比不同。但是修佛法，要成佛的人，對於這一種超能力也不能執著，所以要觀它無自性。這個無自性你可以理解了，因為不好的東西，我這個自性要幹嘛？我可以拿掉它，所以觀它無自性。依他起自性，這個是實際你面對因緣所產生的色聲香味觸感知以後的法，是實際上有；有，你不執著它，就不會受報，所以這樣的話也是無自性。圓成實性，有佛的那麼大的威德力，祂不執著它，也要觀成無自性。

所以《解深密經》在講的「無自性」，這個(遍計所執)不好的東西無自性我當然願意；這個(依他起性)可以感知一切因緣的無自性，我也承認，我也不動心；這個(圓成實性)我有神通能力、有什麼能力，把它看成無自性，也不去執著為真。就像密教裡面的十種緣起會產生種種的法，像這個火把這麼轉轉轉你變成火輪，這個火輪是虛假的。然後吳大德在觀梵字，你觀這個本來是沒有，你一直觀觀觀，它化起來了，也變顏色了。哪裡有？你要抓它沒有，沒有卻幻起來了，這幻化的。幻化是有，其實又沒有，無中生有。

我們世間的事情也是這樣，我們輪迴也是這樣，就是這麼道理。你怎麼去安住這個心？你如何看一切法無自性？如果能悟到這樣的話，你佛法已經差不多懂了！就是做不到！所以這裡講了，護法宗這三個法它第一個不承認，因為第一個是凡夫的境界；後面兩個法，它是一起講。

「無自性品當廣分別」，在〈無自性品〉在講這三性都是無自性，那裡面有分別說很多道理。「尋思但行有相境者」，你用尋、用伺、用思想。但行有相，就是說你會執著、會產生一切有相。前兩節都在講這個尋伺、尋思，或者有的講覺觀。覺觀我講了，雖然名詞它說相等，這個（覺觀）比較被動。心念起，我覺了；心念不止，我觀，是不是比較被動？尋思、尋伺來講，就比較主動，當然中間也有含被動。那主動就是我說在修初、二、三、四禪的時候，有時候你會用心去研究一個事、研究一個相。你說忉利天宮到底怎麼樣？我就是要看，我就是要知道它是怎麼樣，你這麼看久了，在打坐中看久了它會現。就像你在觀梵字一樣，無中生有，它真的就會化現。那化現的時候，你說我看到了，但是又不能執著，你不能執著它。

所以這個如果你尋思但行有相境者，「尋思即用分別為體」，你尋思如果用分別心去想的時候，以分別為體，不是以空為體；如果你不執著的話，那以無自性為體，以空為體。如果尋思看到一個境，你不去加以分別，那個境歸境，這是以空為體。如果尋思了

以後，產生了一個境，你加以分別，甚至於搞不好加以你的習氣毛病進去，那就分別心為體，這是沒有慧，沒有以慧為體。會執著、會分別，就是沒有以慧為體。這個智慧加進去的話，就是你尋思以後所產生的有相的境，你都有能力不去受它影響，這樣才是以慧為體。所以你可以看，看了又不驚嚇；可以看，看到好境界也不執著，這樣有看等於沒有到。

「是故不證無相真如」，如果你尋思但行有相境，而用分別心去做的話，就不能證得無相真如。這裡的「無相」不是說一個相都沒有，是有相不執著。這個名詞已經出現幾次，「有相無執」或者說「有法無主」，沒有主人。我們修行都要這樣，打坐也是這樣，知道事情也要這樣。知道事情不必去講，不必去做什麼，如果你一講就是有所執著，你用分別心去執著一切法，這樣的話你當然沒有所謂無相。我們在修無相觀、在修空觀，都離不開這些觀念。所以勝義諦相，到這裡等於結束了，它的標題叫做「無相所行」。如果你面對因緣所產生的相，你不去執著它，就是無相所行。而且無相所行也是內自所證，都是你心裡面的東西，離不開你心、自性。

【是故法涌，由是道理，當知勝義超過一切尋思境相。】
第二結文可知。

所以到目前為止，講到勝義諦相的五個行相，講到第二個。那後面最後這一段經文，「是故法涌」，這個法涌菩薩從它世界來的，還記得嗎？因為講得很慢，拖過幾個月，有時候忘記前面在講什麼。「由是道理，當知勝義超過一切尋思境相」，如果談到勝義諦相就不能夠用語言文字去說，更不能夠用分別心去想，不必提出來討論。那這樣勝義諦相不是很簡單嗎？有相你不去執著。「第二結文可知」，這是第二段他講的結論。

【法涌！我說勝義不可言說，尋思但行言說境界。】

下面這一段經文也差不多一樣，「法涌！我說勝義不可言說」，勝義諦相，離言說相、離文字相，一切無自性。但是如果要講，尋思但行言說境界，如果要用心去觀想、去思惟，那你就會落入語言文字，甚至於現起一切境界。再進一步講就是說，如果有行言說境界，然後你不執著，那也是另一種勝義諦相，這是菩薩要學的。

所以第一句可以說，我說勝義不可言說，那是對阿羅漢講的，你不要落於語言文字相，那就是住入勝義諦。然後對菩薩呢，你可以講經說法、可以去用心幻一切法、可以去度一切眾生，但是度完了你又超越語言文字相，不去執著，那你也是另一種勝義諦相。

所以我們經文要分階段、分對象去解釋，不能一成不變的。這一句話前面是對阿羅漢講，說一切法你不要去落於語言文字相，這就所謂勝義諦相。如果尋思，尋思就是有相、有境界、有等等的什麼一切法，那這兩個是對立的沒有錯，但是如果是菩薩，祂對於第二部分做了等於沒有做，所以祂可以去觀。

你說哎呀這個心不要用，我們在修十幾二十年的時候，不要用這個心才能得到空，才能夠對一切什麼障礙、一切什麼，才可以脫黏。但是這樣一直下去過一生嗎？過一生的話你就沒有進一步的修證。所以到一個境界的時候，你要進入陀羅尼門就是這樣，會轉彎；所以進入密教，進入陀羅尼，進入梵字，進入一句可以解決一件事，這樣不是在用心法嗎？用心法用了以後，是有尋思境、有境界、有什麼相，但你不執著，你不屑去講，那這樣也不是勝義諦相嗎？勝義諦相。

有時候諸佛菩薩一個模樣給我們，祂坐在那裡，祂幫你做很多事情，祂常來沒有跟你講：「某某人呀！你是什麼事，我幫你做了什麼事。」祂都不會跟你講！這就真正的勝義諦相。祂有沒有做事？有做事；祂有沒有跟你講？沒有！我們要學的就是這樣子。但是有的人呢，做一分講一分還好，有的人很喜歡講一些神通的。

有一個人說，拿了兩個舍利子回家去，然後他買了一個舍利塔，舍利子他要把它放進去舍利塔，結果這個舍利子很奇怪自己跑進舍利塔進去。這個師父知道了。他問：「師父啊，我的舍利子不見了！」「你舍利子哪裡有不見，你舍利子已經跑到舍利塔進去啦！」「哪裡有啊？我怎麼不知道，我看看！」看一下，本來兩顆變五顆，增加三顆。你不講的話不知道說哎喲這個師父那麼厲害，你講的話就是犯了什麼？沒有勝義諦相。這簡單的例子你聽得懂嗎？

所以有一些事情發生就發生了，就不必去講，講了就沒有勝義諦相。那有一些人就喜歡聽這樣，「欸，這個好！這個師父高明！」我跟你講，沒有一個師父多高明，是諸佛菩薩高明；我們只是乩童而已，我常常自己講。你不要看哪一個修行人多好，末法時期的菩薩，還是微不足道，都是諸佛菩薩的威德在做事。你會持咒，你會知道這些事情，你沒有天眼通，沒有他心通，沒有宿命通，你怎麼會知道這些？那不是諸佛菩薩告訴你？護法神告訴你？那這個算什麼神通？這個也不是神通！所以像這種有時候我們自己說，哎呀乩童有什麼好講的，大乩童跟小乩童有什麼好比的呢？所以你不要去講你有什麼能力！有什麼能力，你還不是持咒？持咒，諸佛菩薩、護法神、鬼神去幫你做事！那到底是你行，還是祂們行？

為什麼鬼神會聽話？因為諸佛菩薩的咒。諸佛菩薩咒你一持，祂們不得不去辦！辦完了，你說我行，這是哪門子話！你哪裡有行！所以我們要懂得這個道理。你要行菩薩道，因為我們威德不夠，所以我要學咒語。學咒語是以諸佛菩薩的威德力，來促使這些護法神去做事情；那我只是動嘴巴、動心念。我在發菩提心行菩薩道幫眾生沒有錯，積我的福德而已。你不要說你多行，行的都在上面坐了，行的都在虛空遍法界，無所不在，那才是真的行！

學佛法要這麼學，認知自己要這麼認知，不要貢高我慢，不要說你學得多不得了！無知的人就會這樣想！外道、這些邪道更是搞這一套！那我們學正法的要搞懂，你是去學咒語會唸咒，就是以諸佛菩薩的威德力，然後來促使...，每一個咒都有護法神，有的大到到梵天王，忉利天主，像〈佛頂尊勝陀羅尼〉，不是忉利天主嗎？跟祂的太子嘛，

祂們發願。因為佛交給祂，以後就是交給你，誰唸這個咒，忉利天主跟祂的善住天子就要去辦，所以這個眾生要延壽就幫他延壽，障礙也幫他解除。

我們懂得密教，就是你修到空、無相的時候，不執著的時候，你心可以初步跟諸佛菩薩的心交通的時候，祂才把這個咒語護持給你，然後你去幫眾生解決問題。只是這樣而已，積你的福德，未來增加智慧。當然咒語越唸越多。我們在考證咒語，考證過對的，你自己就會唸。我現在背咒語很簡單！只要你們考證出來的，我認為對的，我都會唸。如果再思惟一下，前後文句都連起來了，自然就會唸。以前唸那個中國字都記不起來，怎麼背連大悲咒也背不起來。所以密咒有很奇怪的一個，你該學到的話，到那個境界你自己就會背。你要懂它道理，你要懂它前後是在講什麼，一句接一句。

所以我說密教不是愚民政策，我對以前的這些古德的看法，讓我們密教迷失了一千多年。你現在密教要再發揚起來的話，你自己能夠認真考證到，然後能夠很方便記憶，不要說聽幾次才會。當然比較長的要聽幾次；那個短的，那個增慧陀羅尼，你應該想一想就會。那個六字大明咒，地藏王菩薩也是一樣六個字，觀世音菩薩六字大明咒也是六個字，那不是一下子就會了嗎？今天把這個觀音靈感真言，把它唸一唸，剛剛我坐在那裡就想一想，就把它兜起來了，沒有認真背。

所謂陀羅尼就是增強你的記憶力，這個記憶是一個咒接連一個咒，一直累積、累積、累積，到千萬億個咒。每個如來懂多少咒？很多咒！你也要這樣，增加你的智慧，以後利益眾生就持這個咒。持這個咒，我們不是去跟人家打仗。你持哪個咒，哪一個護法神祂自己就會幫你去辦事。因為祂過去都是為哪一尊佛、哪一個菩薩，祂答應祂做這件事情。

所以你威德要做得好，你不要去用咒語去搞一些偷雞摸狗的事情，那你這樣害這些護法神祂很不甘願。所以世尊也講了，黑咒不要去學，害人的咒不要去學；你要學幫助人的咒，白咒。害人的咒，那些外道、那些不擇手段的就要達到目地的，要騙人、騙財、騙色、騙什麼，那個都在造地獄因，死了都下地獄！那我們學的是正規的咒，是利益眾生的咒，是讓大家開智慧的咒。當然有一些增福報的，像剛剛講的持世咒、兩寶咒，我本來要叫你們校正，難免眾生都有一些欲心要想要錢啊，你要錢你就持這個咒。這是一個婆羅門為了要有錢，所以去請教世尊，世尊講的。有一些人，當然世間人還有很多你要滿足他，他才會信佛啊幹什麼。

所以這兩句經典很相像的，我是跟你講了。勝義諦相，你也大概有一個概念了，就是超越一切尋思。然後有了尋思的時候，你產生了語言文字、產生了境界、產生了有相，你也能夠超越它的話，心裡面沒有罣礙，也可以說是勝義諦相，這是菩薩的境界。因為《解深密經》是在訓練阿羅漢成為菩薩的，所以祂先教你勝義諦相怎麼樣，不住有為、不住無為，在前面已經開頭也講過了。今天就講到這裡，下一次就講到勝義諦相的第三個相，就是「不可言說相」。